



سلسلة عثمان
وزارة الزراعة والري والتشجير

شرح
كتاب النسيب
وشرح النسيب

مؤلف: محمد بن عبد الله
مترجم: محمد بن عبد الله

الجزء السادس عشر

عشر

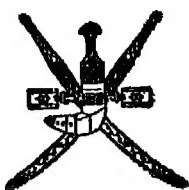
١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م



كتاب
شرح النيل وشفاء العليل
الجزء السادس عشر
(ثان)

اهداءات ١٩٩٨

وزارة التراث القومي والثقافة
سلطنة عمان



سَلْطَنَةُ عُومَان
وَزَارَةُ التَّرَاثِ الْقَوْمِي وَالْثَّقَافَةِ

شرح كتاب النسب وشفاء العليل

تأليف العلامة
محمد بن يوسف إطفيش

الجزء السادس عشر

(ثَان)

١٤٠٩ هـ / ١٩٨٩ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب

• • • • • حمد الزهد في الدنيا

باب

في الزهد والرغبة في الاسلام

(حمد الزهد في الدنيا) اى حمد الله الزهد فيها اى مدحه والذى عليه
واوجب عليه الثواب قال الله تعالى : ﴿ لا تمدن عينيكَ الى ما متعنا
به أزواجاً ﴾ (١) الآية قال ابو رافع : نزل عند رسول الله ﷺ ضيف فلم
يلتق عنده ما يصلحه فارسلنى الى يهودى من بنى خيبر وقال لى : « قل
له يقول لك محمد اسلف لى او بع لى دقيقاً الى رجب » فأتيته فقال :
لا والله الا برهن قال : فأتيته ﷺ فاخبرته فقال : « اما والله انى لآمين فى
اهل السماء وأمين فى اهل الأرض ولو باعنى او اسلفنى لأدبته » اذهب
اليه بدرعى هذه « (٢) قال ولما خرجت نزلت هذه الآية : ﴿ ولا تمدن
عينيكَ ﴾ الآية فأمر منادياً ينادى : « من لم يتأدب بأدب الله تقطعت

(١) سورة الحجر : ٨٨ •

(٢) رواه مسلم •

• • • • •

نفسه حسرات ، ومن لم يرَ لله نعمة الا في مطعم او في مشرب او ملبس فقد قصر عمله وحضر عذابه ، ومن نظر الى ما في يد غيره طال حزنه ولم يشفَ غيظه « (١) وكل آية او حديث او أثر ورد في مدح ترك المعصية فهو من باب الزهد ، وقال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ كَـفِّـةٌ ﴾ (٢) الآية فامرهم بنراقهن ان اختزن الدنيا ، وقال ﷺ : « أوحى الىّ كلمات فدخلن في اذنيّ ووقين في قلبي ، من أعدائ ذلّ داله فهو خير له ، ومن أمسك فهو شر له ، ولا يلوم الله على الكفاف » (٣) وعن معاوية بن حيدة قلت : يا رسول الله ما يكفي من الدنيا ؟ قال : « ما سدّ جوعتك وستر عورتك فان كان دار فذاك وان كان حمار فبئخ ببخ ، فلق من خبز وجرع من ماء وانت مسئّل عما فوق الازار » (٤) وعن مجاهد في قواه تعالى : ﴿ سَيِّئٌ وَجْعَلَكُمْ مَلُوكًا ﴾ - كل من ملك بيتاً زوجة وخادماً فهو ملك . وروى ذلك عنه ﷺ وهو في المتنّ صحيح لانه بالزوجة والخادم مطاع بالبيت محبوب الا باذنه ، وعنه ﷺ : « والذي نفسي بيده ليدخلن فقراء المسلمين الجنة قبل اغنيائهم بخمس مائة سنة ياكلون فيها ويشربون ويتنعمون والآخرين جاثون على ركبهم وليقولن لهم الجبار جل جلاله : « انتم كنتم ملوك الناس وحكامهم واهل الغنى فارووني ماذا صنعتم فيما اعطيتكم » (٥) وعنه ﷺ : « اتقى مؤمنان على باب الجنة فقير وغنى كانا في الدنيا فادخل الفقير الجنة واحتبس الغنى ما شاء الله ، ثم

(١) رواء ابو داود .

(٢) سورة الاحزاب : ٢٨ .

(٣) رواء ابو داود .

(٤) رواء ابو داود .

(٥) رواء مسلم .

• • • • •

دخلها ، فلقبه الفقير فقال له • يا أخى احتبست بعدك محتبساً فظيعاً كريهاً
وما وصلت إليك حتى سال منى من العرق مالاً ورده ألف بغير كلها أكلت خمطاً
لصدرت منه رواية « (١) وقال موسى عليه السلام : « يا رب اى عبادك أغنى »
فأوحى الله اليه : « أقنعهم بما أعطيتهم » وقال على :

أفادتني القناعة كلَّ عزٍّ وهلَّ عزَّ لجلٍّ من القناعة
فصيرتها لنفسك رأس مال وصير بعدها التقوى بضاعة
تحرز حين تغنى عن لثيم وتنعم في الجنان بصبر ساعة

وعنه عليه السلام : « طوبى لمن هدى للإسلام وكان عيشه كفافاً وقنع به » (٢)
وقال عليه السلام : « ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس » (٣)
وقيل لحكيم : ما الغنى ؟ قال : قلة تمنيتك ورضاك بما يكفيك ، وقيل
لحكيم : ما مالك ؟ قال : الغنى في الظاهر والقصد في الباطن والاياس مما في
أيدى الناس ، ويروى أن الله عز وجل قال : ﴿ يا ابن آدم لو كانت الدنيا
كلها لك لم يكن لك منها الا الموت فاذا انا أعطيتك منها القوت وجعلت
حسابها على غيرك فانا محسن ﴾ وعن وهب أنه أوحى الله تعالى الى
نبي من بنى اسرائيل : ان اردت أن تسكن حظيرة الفردوس فكن في الدنيا
فريداً وحيداً هيوباً وحيشاً بمنزلة الطائر الوحيد الذي يظل في الفلوات
ويأكل من رموس الأشجار ويشرب من ماء العيون فاذا كان الليل آوى وحده
ولم يأو مع الطير استئناساً بربه ، قال الشاعر :

(١) رواه ابن حبان والبيهقي •

(٢) رواه أبو داود •

(٣) رواه مسلم وأبو داود •

• • • • •

كم للحوادث من صروف عجائب ونوائب موصولة بنوائب
ولقد تقطع من شبابك وانقضى ما ليس اعلمه اليك بأيب
تبغى من الدنيا الكثير وانما يكفيك منها مثل زاد الراكب

ودخل عمر رضى الله عنه على رسول الله ﷺ وهو نائم على سرير مرمول بشريط فجلس فرأى أثره في جنبه فدمعت عيناه فقال له ﷺ : « ما الذى أبكاك يا ابن الخطاب ؟ » قال : « ذكرت كسرى وقيصر وما هما فيه من الملك وذكرتك وانت رسول الله وحبيبه وصفيته نائم على سرير مرمول بشريط فقال له : « اما ترضى يا عمر ان تكون لهم الدنيا ولا تكون لهم الآخرة ؟ فقال : بلى يا رسول الله ، قال : « فذاك كذلك » ثم قال ﷺ : « انما مثلى ومثل الدنيا كمثلى راكب سافر في يوم صائف فرفعت له شجرة فاستظل تحتها ثم راح وتركها » (١) .

قال العكبرى : وممن زهد في الدنيا وابصر عيوبها من ابناء الملوك ابو عقال علوان بن الحسن بن الاغلب من ملوك المغرب ، وكان ذا نعمة وملك وفتوة ، فتأب الى ربه ورجع عن ذلك وفارق نظراءه ورفض المال والأهل وهجر النساء والوطن ، وبلغ في العبادة مبلغا وفاق المجتهدين وعرف باجابة الدعاء ، وكان عالما أديبا ، وصحب رجلا يكنى « ابا هارون الاندلسى » وكان منقطعاً متبتلاً الى الله تعالى فلم ير له كبير اجتهاد في العلم ، فبينما ابو عقال يجتهد في بعض الليل وابو هارون نائم اذ غلبه النوم فقال لنفسه : يا نفس ما هذا ، عابد جليل القدر ينام الليل وأنا

(١) رواه ابو داود واحمد .

• • • • •

اسهر كله فلو ارحئت' نفسى ، فوضع جنبه الى الارض فرأى فى منامه شخصاً فتلا عليه قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَرِحُوا﴾ (١) الآية فاستيقظ فازعاً وعلم أنه المراد فايقظ ابا هارون فقال له : سالتك بالله هل اتيت كبيرة قط ؟ قال : لا يا ابن أخى ولا صغيرة عن عمد والحمد لله ، فقال ابو عقال : لهذا تنام انت ولا يصلح للمثلئ الا الكد والاجتهاد .

قال ابو بكر الطرطوشى : مر* بعض الملوك ببقرات الحكيم نائماً فركضه' برجله قال : قم ، فقام غير مرتاع منه ولا ملتفت اليه ، فقال له : ألا تعرفنى ؟ قال : لا ولكنى أرى فيك طبعَ الدواب لأنها تركض بأرجلها فغضب فقال : اتقول لى هذا وانت عبدى !! فقال له بقرات : بل انت عبد' عبدى قال : وكيف ذلك ؟ قال لأن شهواتك قد ملكتك وأنا ملكت الشهوات ، فقال انا الملك ابن سادات الأملاك املك كذا وكذا من البلاد وكذا وكذا من الرجال وكذا وكذا من الأموال ، قال : أراك تفتخر بما ليس من جنسك ، وانما سبيلك أن تفتخر على* بنفسك ولكن تعال نخلع ثيابنا ونترامى فى هذا النهر ونتكلم فحينئذ يتبين الفاضل والمفضول .

وعن الجاحث أنه وجد مكتوباً على حجر : يا ابن آدم لو رايت يسير ما بقى من أجلك لزهدت فى طول ما ترجو من املك ولرغبت فى الزيادة من عملك ولقصرت من حرصك وحيلك ، وانما يلقاك غداً ندمك وقد زلت بك قدمك وصرمك أهلك وحشمك وتبراً من صحبتك القريب ، وانصرف عنك الحبيب ، فلا انت فى عملك زائد ولا الى أهلك عائد ، وقال بعض الحكماء :

(١) سورة الجاثية : ٢١ .

• • • • •

الزاهد في الدنيا نظره عبرة وكلامه فيها حكمة ، وسكوته فيها فكرة ، يصبر عند البلاء ، ويشكر عند الرخاء ، ويرضى بجميع القضاء .

وقال يحيى بن معاذ : الزاهد الصادق 'قوته ما وجد ، ولباسه ما ستر ، وممكنه حيث أدرك ، الدنيا سجنه ، والقبر مضجعه ، والخلوة مجلسه ، والاعتبار فكره ، والقرآن حديثه ، والزهد قرينه ، والحزن شأنه ، والتقوى ارادته ، والصمت غنيمة ، والصبر معتمده ، والتوكل حسبه ، والعقل دله ، والعبادة حرفته ، والجنة دبلغه ، وقيل لبعض الزهاد : ما بالك تمشي على عصا ولست بكبير ولا مريض ؟ قال : انى مسافر وانها دار بلغة والعصا من آلات السفر ، وهذا كما قيل لأبى مرقع : لم تمسك العصا دائماً ؟ فقال :

وما مسكت يدي العصي عن اهانة ولا اضطرني ضعف اليها ولا ضرر ولكنني في حق نفسي حبستها لأعلمها ان المقيم على سفر

وعنه عليه السلام : « اذا اراد الله بعبد خيراً زهّده في الدنيا ورغبه في الآخرة ويصّره عيوب نفسه » (١) وقال أيضاً : « ازهد في الدنيا يحبك الله وفيما في ايدي الناس يحبك الناس » (٢) وقال أيضاً عليه السلام : « من اراد ان يؤتية الله عاملاً بغير تعليم وهدي بغير هداية فليزهد في الدنيا » (٣) وقال عليه السلام : « من اشتاق الى الجنة سارع الى الخيرات ، ومن خاف من النار لها عن الشهوات ، ومن ترقب الموت ترك اللذات ، ومن زهد في الدنيا هانت عليه

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه أبو داود والبيهقي .

(٣) رواه أبو داود .

وهو ترك الحرام وقيل : حبها ولذاتها

المصائب « (١) وقيل : ما زهد الرجل في الدنيا إلا نطقت الحكمة على لسانه ، وعن وهب : ان للجنة ثمانية ابواب ، فاذا صار اهل الجنة اليها جعل البوابون يقولون : وعزة ربنا لا يدخلها أحد قبل الزاهدين في الدنيا والعاشقين للجنة ، وعن يحيى بن أكثم : اذا رايت الزاهد يستريح الى طلب الرخص فاعلم انه قد بدا له في الزهد (و) اعلم ان الزهد في اللغة ترك الشيء خيراً او شراً طاعة او معصية او غير ذلك ، والزهد بضم الزاى واسكان الهاء والزهادة بمعنى واحد ، وقال الخليل : الزهادة في الدنيا والزهد في الدين ، والمعنى في ذلك ضد الرغبة في الشيء ، الا انه يقال : زهد فيه بمعنى أعرض عنه ، كما يقال : زهد عنه ، وأما في الشرع فالزهد كالزهادة (هو ترك الحرام) من المال والافعال كالزنى وسائر المعاصي والآقوال المحرمة والاعتقادات المحرمة ، فمن فعل كبيرة فليس زاهداً ، ولو ترك المال رأساً ، ويلتحق بالحرام الشبه وحب الجاه ، فمن أحب الجاه أو يتبع الشبه فليس زاهداً ، وقال ابراهيم بن ادهم : الزهد ثلاثة ، زهد فرض ، وهو الزهد في الحرام ، وزهد فضل وهو الزهد في الحلال ، وزهد سلامة وهو الزهد في الشبهات .

(وقيل :) الزهد شرعاً هو ترك (حبها) أي حب الدنيا بذاتها كأن يحب الحياة لا الطاعة ، بالجبر بمضاف محذوف للعلم به ، وتقدم ذكره أو بالرفع نيابة عنه (ولذاتها) بجر لذات عطفاً على « ها » بلا اعادة الجار أو بالنصب عطفاً على محل « ها » لأنها مفعول به مضاف اليه ، أو بالرفع نيابة عن المضاف أي وحب لذاتها أو يعطف على حب أي وترك

(١) رواه ابو داود وابن حبان .

• • وايثارها وفرح بنيلها وحزن عن فائتها وكل شاغل عن الآخرة

لذاتها وان قدرنا وحب لذاتها فالتقدير أيضاً وترك حب لذاتها (وايثارها)
 أى اختيار أمورها على أمور الآخرة (وفرح بنيلها) أى بنيل أمرها
 (وحزن عن فائتها) أى عن فائت من أمورها وايثار معطرف على حب ،
 وكذا فرح وحزن فيجرن ان جر ويرفعن ان رفع وكذا لفظ كل بعد هذا فكأنه
 قال : ترك حبها وترك حب لذاتها أو وترك لذاتها وترك ايثارها وترك فرح
 بنيلها وترك حزن عن فائتها (و) ترك (كل) امر (شاغل عن) امر (الآخرة)
 وإذا لم يترك بعضاً من ذلك فليس بزاهد ، ولو ترك الباقي ، مثل ان يترك
 اللذات كلها وما ذكر كله الا لذة واحدة من الحلال فليس بزاهد •

ولقد حكى عن ابراهيم الخواص [قال] : كنت اعتقدت ان لا أكل
 شيئاً من الشهوات الا الرمان فاجتزت برجل به علة شديدة وإذا الزناير
 تقع عليه وتأخذ من لحمه فسلمت عليه فقال : وعليك السلام يا ابراهيم
 وعرفنى من غير تقدم معرفة ، فقلت له : ارى لك حالا مع الله فلو دعوت
 الله حتى يخلصك من هذه الزناير ، فقال لى : وارى لك حالا مع الله
 يا ابراهيم ، فلو دعوت الله حتى يخلصك من شهوة الرمان فان لسع الزناير
 على النفوس ايسر من لدغ الشهوات على القلوب •

وعن ابن عيينة : الزهد ثلاثة احرف زاي وهاء ودال ، فالزاي ترك
 زينة الدنيا ، والهاء ترك هواها ، والدال ترك الدنيا بأسرها حلالها
 وحرامها الا ما لا بد منه من حلالها ، وإذا كان هكذا 'سمى زاهداً ، وقيل
 لبعض العلماء : ما الزهد ؟ قال : التتوى ، وعن بعض الحكماء : الزهد
 زهدان : زهد فى الدنيا وزهد فى الرياسة ، ومن زهد فى الدنيا ولم يزهد
 فى الرياسة لم ينفعه زهده فى الدنيا ، وعلى زهد فى الرياسة فهو زاهد فى
 الدنيا وفيه نظر لبعده تسميته زاهداً اذا ترك الرياسة وانهمك فى جمع
 المال الحرام واتباع الشهوات او يفعل من ذلك قليلاً •

• • • • •

وعن عمر رضى الله عنه : الزهد فى الدنيا راحة القلب والبدن ، وهذا تعريف الزهد او اخبار بحال الزهد ، قال الدارانى : ليس الزاهد من نفى هموم الدنيا واستراح منها انما الزاهد من زهد فيها وتعجب فيها للأخرة ، وقيل لبعضهم ما راس الزهادة ؟ قال : أخذ الأشياء من حلقها ووضعها فى حقها ، وعن بعض الحكماء : الزهد فى الرياسة أشد من الزهد فى الذهب والفضة لانهما قد يبذلها المرء فى طلب الرياسة ، وقال الدارانى : ما شغلك عن الله من اهل ومال فهو عليك مشغوم ، فالزهد عندنا يعنى عند العارفين بالله تعالى : ترك كل شئ يشغلك عن الله عز وجل . وقيل ليحيى بن اكرم : متى يكون الرجل زاهداً ؟ قال : اذا بلغ حرصه فى الدنيا كحرص الحريص على طلبها .

وسئل رسول الله ﷺ عن الزهد فقال : « اما انه ليس باضاعة المال ولا بتحريم الحلال ، ولكن ان تكون بما فى يد الله أوثق منك بما فى يدك ، وان يكون ثواب المصيبة أرجح عندك » (١) وقيل : الزهد لغة ، الاعراض عن الشئ احتقاراً له ، وشرعاً أخذ قدر الضرورة من المال المتيقن الحل فهو أخص من الورع اذ هو ترك المشتبه وقيل : ترك الدنيا عن قدرة ، ولقد قال الطيبي : لا يتصور الزهد ممن ليس له مال ولا جاه ، وقيل لابن المبارك : يا زاهد ، قال : الزاهد عمر بن عبد العزيز اذ جاعته الدنيا راغمة فتركها ، أما أنا ففيم زهدت ؟ وقيل : الزهد تفريق المجموع وترك طلب المفقود والايثار عند القوة ، وقال ابو يزيد : ما غلبنى أحد ما غلبنى شاب من اهل بلخ مر علينا حاجتاً فقال : يا ابا يزيد ما حدث الزهد عندكم ، فقلت : اذا وجدنا اكلنا واذا فقدنا صبرنا ، فقال : هكذا كلاب بلخ عندنا ، قلت : فما حدث الزهد عندكم ؟ فقال : اذا فقدنا شكرنا

(١) رواه ابو داود والبرانى وان صاحبه .

• • • • •

واذا وجدنا أثرنا • وقيل : الزهد النظر الى الدنيا بعين احتقار فتصغر في عينيك ويسهل عليك الاعراض عنها ، وقيل : الزهد قصر الامل والاياس مما في ايدى الناس ، ومن ثم قال الضحاك : قيل يا رسول الله من ازهد الناس : قال : « من لم ينس القبر والبلاء وترك فضول زينة الدنيا ، وأثر ما يبقى على ما يفنى ، ومن لم يعد من أيامه غداً ، وعد نفسه من الموتى » (١) ، وقيل الزهد ان لا تحزن على ما فات من الدنيا ولا تفرح بما آتاك منها •

وأحسن حدوده كما نال ابن القيم : انه فراغ القلب من الدنيا لا فراغ اليد ، وهذا زهد العارفين ، وعلمة زهد المشربين ، وهو الزهد فيما سوى الله من دنيا وجنة وغيرهما اذ ليس لصاحب هذا الزهد الا الوصول الى الله تعالى ، والقرب منه ، والحامل على الزهد اشياء منها استحضار الآخرة والحساب ، لقى رسول الله ﷺ حارثة فقال له رسول الله ﷺ : « كيف أصبحت يا حارثة ؟ » قال : أصبحت والله مؤمناً حقاً ، قال رسول الله ﷺ : « انظر ما تقول فان لكل حق حقيقة فما حقيقة ايمانك ؟ » قال : عرضت نفسي على الدنيا فاستوى عندي حجرها وذهبها ، وسهرت ليلي وظلمات نهارى وكانى انظر الى عرش ربي بارزاً وكانى انظر الى اهل الجنة في الجنة يتمتعون والى اهل النار في النار يعدّون قال : « يا حارثة عرفت فالزّم » • قال رسول الله ﷺ : « من سرّه ان ينظر الى رجل نور الله قلبه بالايمان فلينظر الى هذا » (٢) •

ومنها استحضار ان لذاتها شاغلة للقلوب عن الله تعالى وموجبة لطول الحبس والوقوف للحساب والسؤال عن شكر النعم ، ومنها كثرة الذل والتعب

(١) رواه ابن ماجه •

(٢) رواه ابو داود •

ولا يزول اسم زاهد عن مشغله بما يحتاجه او بما أجبر عليه ان لم

يكن حبها في قلبه

في تحصيلها وسرعة قلبها ومزاحمة الارذال عليها ، ومنها حقارتها عند الله ، وعن بعض العلماء : من اوصى بثلاث ماله لأعقل الناس فانه يصرف في الزهاد لانهم انقادوا للعقل ولم يغتروا بالآمل .

(ولا يزول اسم زاهد عن مشغله بما يحتاجه) دون اسراف ودون تكاثر مثل ان يشغل في كسب مؤنته ومؤنة من تلزمه مؤنته ، او في جمع ما يقضى به حقوق الله تبارك وتعالى او حقوق العباد كزكاة لزمته او حج لزمه او صداق لزمه او دين ولو لم يعرف ربه فيعطيه للفقراء وكفارة فيشتغل بكسب ذلك ان لم يجد ما يقضى به او وجد ولكن ضاقت عليه المعيشة بل يزول عنه اسم زاهد بتضييع ماله وترك حوطته بان يتركه حيث تفسده الامطار او الريح او الشمس او الدابة او غيرها او حيث يسرق او نحو ذلك ، ويزول عنه بترك حفظ نفسه او من يلزمه حفظه والرد عنه ويزول عنه بترك عياله او من لزمه الانفاق عليه بلا انفاق فكيف يكون بترك ذلك زاهداً مع انه يكون بتركه غير زاهد .

(او) لا يزول اسم زاهد عن مشغله (بما أجبر عليه) مما يحل له فعله في السعة او في الضرورة (ان لم يكن حبها في قلبه) مثل ان يجبره جبار او ابوه ولو بضرب على جمع مال من حلال او على قول : الهين اثنين ، او على افطار في رمضان ، او يجبره على جمع المال صاحبه او صديقه او ابوه او امه او من تشق عليه مخالفته حيث لا ضرب ولا قتل ، وان اجبره جبار او غيره على ما لا يجوز فعله ولو في الاضطرار فترك فعله زهد وفعله رغبة كالزنى والربا والظلم ، وكذا الاجبار على ترك ما لا يترك ، ولو في الاضطرار ، فان تركه فليس بزاهد كترك الصلاة الواجبة ، وان

أو بخدمة والد أو سيد أو لموصل لنفع أخروي أو دفع ضرره وإن
عن انغير وذمت الرغبة فيها كالشح بها وحمد شحيح في . . .

أجبر على فعل مكروه فتركه زهد ولكن فعله لا يكون رغبة ، وإن أجبره
على ترك سنة لا تجب ففعلها زهد وتركها لا يكون رغبة مهلكة .

(أو) لا يزول اسم زاهد عن مشغل (بخدمة والد) أو أم أو جد
أو جدة (أو سيد) أو زوج أو من له عليه حق بلا حب للدنيا (أو لموصل)
اللام بمعنى الباء أي " أو بأمر موصل أو للتعليل أي لا يزول عنه اسم زاهد
لأمر موصل (لنفع) أي إلى نفع (أخروي) كخدمة مال ليتصدق به أو
ليحج به نفلاً أو ينفقه في غزو العدو أو ينفع به محتاجاً (أو دفع ضرره)
عطف على موصل (وإن عن الغير) والهاء في ضرره عائدة للأخروي أي
لا يزول عنه اسم زاهد باشتغاله بدفع ضرر الأمر الأخروي أي الأمر الذي
يضر في الآخرة فعله في دفع وقوعه أو يضر في الآخرة تركه زيد نكره قيل :
لفظ غير في قوله تعالى : - غير المغضوب عليهم - نعت للذين انعمت
عليهم ، وأنها أشبهت المعرفة باضافتها إلى المعرفة فعولت معاملتها ،
ووصف بها المعرفة ، ومن هنا اجترأ بعضهم فادخل عليها الألف واللام ،
لأنها لما أشبهت المعرفة باضافتها إلى المعرفة جاز أن يدخلها ما يعاقب
الإضافة وهو الألف واللام ، ولك أن تمنع الاستدلال وتقول : الإضافة هنا
ليست للتعريف بل للتخصيص والأنف واللام لا تفيد تخصيصاً فلا تعاقب
إضافة التخصيص مثل : سوى وحسب ، فإنه يضاف للتخصيص ، ولا تدخله
الألف واللام وكل ما يفعله الإنسان ولا يخرج به عن الزهد فإنه يأمر
به (وذمت الرغبة فيها) أي في الدنيا (كالشح بها) أي كما ذم
الشح بالدنيا ، والرغبة ترك الزهد في حد ما مر في الزهد (وحمد شحيح في

دينه وليس من الرغبة فيها حبّ البقاء فيها لنفع آخرى ولا من

الزهد في الآخرة ولا بارادة مباح احتيج اليه

دينه) يقال : زيد شحيح في دينه أو بدينه أو على دينه كل حميد لزيد ووصف له بأنه محافظ على دينه لا يتركه للضيعة (وليس من الرغبة فيها حب البقاء فيها لنفع آخرى) كحب البقاء فيها ليزيد من الأعمال الصالحة كالصلاة والصوم والحج والصدقة والتعلم والتعليم مخلصاً في ذلك وليطول عمره في أداء الفرض كالصلوات الخمس وصوم رمضان والزكاة والأمر والنهي والغزو والدعاء بنصر المسلمين على المشركين وغير ذلك أو ليؤدي التبعات ويتخلص منها .

(ولا من الزهد في الآخرة) عطف على قوله : من الرغبة فيها أي ليس من الرغبة فيها ولا من الزهد في الآخرة حب البقاء فيها أي في الدنيا وإنما أخره رحمه الله لئلا يتوهم متوهم ما أن الضمير في فيها للآخرة وأما حب البقاء في الدنيا للمباح أو للمكروه أو للمعصية فربما فيها وزهد في الآخرة ، وكذا كراهة لقاء الله لظن السوء بالله أو لسوء عمله مع إصراره عليه وأما مع الندم والرجاء فلا بأس (ولا) يكون الإنسان راغباً في الدنيا (بارداً مباح) أو أراد : ولا باشتغال بارادة أي بمقتضى ارادة مباح (احتيج اليه) أي احتاج اليه ذلك الإنسان ولا بالاشتغال به كاكل وشرب وليس وركوب وتزوج وتسرع من حلال بلا إسراف ولا مباهاة فهذا في استعمال المال في الانتفاع وقوله سابقاً : عن مشغل بما يحتاجه في جمع المال فلا يتكرر معه .

قال أبو بكر الطرطوشي في الباب الحادي والثلاثين : الشح في كلام العرب البخل ومنع الفضل ، وكان النبي ﷺ يدعو : « اللهم انى أعوذ بك من شح نفسى وإسرافها ووسواسها » (١) وروى جابر أن النبي ﷺ قال :

(١) رواه مسلم .

• • • • •

« اتقوا الشح فإنه أهلك من كان قبلكم حملهم على أن يسفكوا الدماء ويستحلوا محارمهم » (١) ، وقد فرّق بينهما مفرقون فقالوا : الشح أشد من البخل فإن البخل أكثر ما يقال في النفقة وأمسأها ، قال الله تعالى : ﴿ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ (٢) ، وقال : ﴿ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يِسْخَلُ مِنْ نَفْسِهِ ﴾ (٣) وقال في الشح : ﴿ اشْحَ عَلَى الْخَيْرِ أَوْلَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا ﴾ (٤) وقال : ﴿ وَمَنْ يَوْقِ شَحِّ نَفْسِهِ فَأَوْلَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (٥) فالشح ينبيء عن الكرازة والامتناع فهو يكون في المال وفي جميع منافع البدن ، وقال ابن عمر : ليس الشح أن يمنع الرجل ماله إنما الشح أن يطمع إلى ما ليس له . ولهذا قال ابن المبارك : سخاء النفس عما في أيدي الناس أفضل من سخاء النفس بالبدن . وقال رجل لابن مسعود : انى أخاف أن أكون قد هلكت ، سمعت الله تعالى يقول : ﴿ وَمَنْ يَوْقِ شَحِّ نَفْسِهِ فَأَوْلَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ وأنا رجل شحيح لا يكاد يخرج من يدى شيء ، فقال : ليس ذلك بالشح الذى ذكره الله ولكن الشح أن تاكل مال أخيك ظلماً . ولكن ذلك البخل وليس الشح البخل ففرق بينهما كما ترى ، وقال طاووس : الشح أن يبخل المرء بما في أيدي الناس والبخل أن يبخل المرء بما في يديه ، وروى انس عن النبى ﷺ : « برئ من الشح من أدى الزكاة وأقرى الضيف وأعطى في النائبة » (٦) وقال ابن زيد : من لم يأخذ شيئاً نهاه الله عنه ولم يدعه الشح أن يمنع شيئاً مما أمره الله به فقد وقاه شح نفسه ، وقال ابو التياج الأسدى : رايت رجلاً في الطواف

(١) رواه مسلم .

(٢) سورة آل عمران : ١٨٠ .

(٣) سورة محمد : ٣٨ .

(٤) سورة الاحزاب : ١٩ .

(٥) سورة العنكبوت : ٩ .

(٦) رواه ابو داود .

• • • • •

يقول : اللهم قنى شح نفسى ، لا يزيد على ذلك ، فسأله عن ذلك فقال :
إذا وقيت شح نفسى لم أسرق ولم أزن ولم أقتل ، فإذا الرجل عبد الرحمن
ابن عوف رضى الله عنه .

واعلم ان البخل يكون من سوء الظن بالله ان لا يخلف ولا يثيب ، وهذا
يوهن التصديق بما تكفل الله به ويطرق الخل والامتناع من جميع أوامر
الله التى بين العبد والخالق وبين الخلق فى ترك معونتهم والنصح لهم ،
وقال كسرى لأصحابه : أى شئ أضر بابن آدم ؟ قالوا : الفقر ، فقال كسرى :
الشح أضر من الفقر لأن الفقير إذا وجد شبع أبداً والشحيح لا يشبع أبداً هـ
كلام الطرطوشى ، وكذلك حكاه الشيخ اسماعيل فى « القناطر » وقيل فى
البخل والتقتير : [هو] ملكة امساك المال حيث يجب بذله بحكم الشرع
أو المروءة ، والمروءة ترك المضايقة والاستقصاء فى المحقرات ، ويختلف
ذلك باختلاف الأشخاص والأحوال من الأقارب والأجانب والغنى والفقير ،
ونحو ذلك .

واشد البخل الامساك عن نفسه بأن لا تسمح ان يأكل أو يلبس أو
يتداوى قيل : يسمى شحا ، ويقال : المروءة ست خصال : ثلاث فى السفر
وثلاث فى الحضر ، ففى الحضر : تلاوة القرآن ، وعمارة مساجد الله ،
واتخاذ الاخوان فى الله ، وفى السفر : بذل الزاد ، وحسن الخلق ، والمزاج
فى غير معصية الله سبحانه وتعالى . وقال قوم : البخل منع الواجب ، فمن
أدى الواجب فليس بخيلاً ، وقال آخرون : البخل استصحاب العطية ،
واعترض القولان بأن من يرد اللحم الى النقصان والخبز الى الخباز بنقصان
حبة أو نصفها فلا يعد بخيلاً بالاتفاق ، وكذا لا يكون بخيلاً باستصحاب
العطية دون الامساك ، قال طلحة وهو جواد نجد بأموالنا ما يجد البخيل

• • • • •

ولكن نتصبر وقال الله عز وجل : « لا يحسبن الذين يبخلون ﴿١﴾ الآية ، وقال : « الذين يبخلون ويأمرون ﴿٢﴾ الآية وقال ﴿٣﴾ : « طعام الجواد دواء ، وطعام البخيل داء » رواه الدارقطني عن ابن عمر ، ويروى انه عليه السلام سمع رجلاً يقول : الشحيح اعذر من الظالم فقال : « لعن الله الشحيح ولعن الظالم » وقال عليه السلام « لا يدخل الجنة بخل ولا خب ولا خائن ولا سئء المملكة ولا جبار ولا متان » وروى الترمذى عن ابى بكر الصديق رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يدخل الجنة خب ولا بخل ولا منان » وقال عليه السلام : « ثلاث مهلكات : شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه » (٢) وانما قيده بالمطاع لأن الشح ملازم للنفس فأخرج المعصى وأخرج بالمتبع الهوى المعصى ، وقال عليه السلام : « ان الله تعالى ييغض ثلاثة : الشيخ الزانى والبخل المنان والمغيل المختال » (٤) اى الفقير المختال وقال عليه السلام : « مثل المنفق والبخل كمثلي رجلين عليهما جبتان من حديد من لدن ثدييهما الى تراقيهما ، فاما المنفق فلا ينفق شيئاً الا اتسعت على جلده حتى تخفى بنائه ، واما البخل فلا يريد ان ينفق شيئاً الا قلصت ولزمت كل حلقة مكانها حتى اخذت بتراقيه فهو يوسعها فلا تتسع » (٥) وقال عليه السلام : « خصلتان لا تجتمعان في مؤمن : البخل وسوء الخلق » رواه الترمذى عن ابى الدرداء وقال عليه السلام في دعائه : « اللهم انى اعوذ بك من البخل والجبن وان ارد الى ارضل العمر » وقال عليه السلام : « اياكم والظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واياكم والفحش فان الله لا يحب الفاحش ولا المتفحش ، واياكم

(١) سورة آل عمران : ١٨٠ .

(٢) سورة النساء : ٣٧ .

(٣) رواه مسلم .

(٤) رواه مسلم .

(٥) رواه البيهقى .

• • • • •

والشبح فانه اهلك من كان قبلكم الشح ، امرهم بالكذب فكذبوا ، وامرهم بالظلم فظلموا ، وامرهم بالقطيعة فقطعوا » ، وقال ﷺ للانصار : « من سيدكم ؟ » قالوا : الجد بن قيس على بخل به فقال : « واى داء ادوى من البخل ؟ » قالوا : وكيف ذلك يا رسول الله ؟ قال : « ان قوما نزلوا بساحل البحر ليبخلهم عن نزول الاضياف بهم فقالوا : ليبعد الرجال منا عن النساء حتى يعتذر الرجال الى الاضياف ببعد النساء وتعتذر النساء ببعد الرجال ، ففعلوا وطال ذلك بهم فاشتغل الرجال بالرجال والنساء بالنساء » ؛ وفي رواية « يا بنى سلمة من سيدكم » ؟ قالوا : سيدنا الجد بن قيس الا انه رجل فيه بخل ، فقال « اى داء ادوى من البخل ؟ » ولكن سيدكم عمر بن الجموح » وفي رواية قالوا : سيدنا الجد بن قيس قال : « بم سوّدتموه ؟ » قالوا : لانه اكثرنا مالا وانا على ذلك لنصفه بالبخل قال : « واى داء ادوى من البخل ؟ ليس ذلك بسيدكم » قالوا : فمن سيدنا يا رسول الله قال : « سيدكم بشر بن البراء » وقال : « شر ما فى الرجل شح هالع وجبن خالع » رواه ابو داود عن ابي هريرة ، وقتل شهيد على عهد ﷺ فيكته باكية وقالت : واشهيداه فقال : « وما يدريك انه شهيد فلعله قد كان يتكلم فيما لا يعنيه او يبخل بما لا ينقصه » وقال جبير : بينما نسير مع رسول الله ﷺ معه الناس مقبلة من حنين اذ علقتة ﷺ الاعراب يسالونه حتى اضطروه الى سمرة فخطفت رداءه فوقف فقال : « اعطونى ردائي لو كان لى عدد هذه العضة نعما لقسمته بينكم ثم لا تجدونى بخيلا ولا كذوبا ولا جبانا » وقال عمر رضى الله عنه قسم رسول الله ﷺ قسما فقلت : غير هؤلاء كانوا احق به منهم ، فقال : « يخبروننى بين ان يسالونى بفحش او يبخلونى ولست ببخيل » وقال ابو سعيد الخدرى : دخل على رسول الله ﷺ رجلان فسالاه ثمن بعير فاعطاهما دينارين فخرجا من عنده فلقيا عمر فائنيا وقالوا معروفا وشكرا ما صنع بهما ، فدخل عمر على رسول الله ﷺ فاخبره بما قالا ، فقال ﷺ : « لكن فلانا اعطيته ما بين عشرة الى مائة

• • • • •

ولم يقل ذلك ، ان احدكم يسألنى فينطلق بمسأله متابطها وهى نار «
فقال عمر : فلم تعطيهما ما هو نار ؟ فقال : « يأيون الا ان يسألونى ويأبى
الله لى البخل » وقال ﷺ من حديث : « وخلق الله البخل ومقته وجعل له
راساً راسخاً فى اصل شجرة الزقوم ودلى بعض اغصانها الى الدنيا فمن
تعلق بغصن منها ادخله النار الا ان البخل من الكفر والكفر فى النار » (١)
وقال من حديث : « والبخل شجرة تنبت فى النار ولا يلج النار الا بخيل » (٢)
وقال ﷺ : « ان الله يبغض البخيل فى حياته السخى عند موته » (٣)
وقال ﷺ : « السخى الجهول أحب الى الله من العابد البخيل » (٤) أى
سقاؤه خير من عبادة العابد البخيل ، وعن أبى هريرة عن رسول الله ﷺ :
« لا يجتمع الشح مع الايمان فى قلب عبد » (٥) وقال ﷺ : « لا ينبغي
للمؤمن ان يكون بخيلاً ولا جباناً » (٦) وقال ﷺ : « يقرول قائلكم :
الشحيح اعذر من الظالم واى ظالم اظلم عند الله من الشحيح ، حلف الله
تعالى بعزته وعظمته وجلاله لا يدخل الجنة شحيح ولا بخيل » (٧) وروى
انه كان ﷺ يطوف بالبيت فاذا رجل متعلق بأستار الكعبة وهو يقول :
بحرمة البيت الا غفرت لى ذنبى فقال له : « وما ذنبك صفه لى ؟ » قال :
هو اعظم من ان اصفه لك قال : « ويحك ذنبك اعظم أم الارض ؟ فقال :
بل ذنبى اعظم يا رسول الله قال : « ذنبك اعظم أم البحار ؟ »
فقال : بل ذنبى اعظم يا رسول الله ، قال : « ذنبك

(١) رواه مسلم والترمذى .

(٢) رواه ابو داود .

(٣) رواه مسلم .

(٤) رواه مسلم .

(٥) رواه البخارى ومسلم وابو داود .

(٦) رواه البخارى ومسلم وابو داود .

(٧) فى الاصل « انشخيل » وليس بصحيح .

اعظم أم السموات ؟ » قال : بل ذنبي اعظم يا رسول الله قال : « ذنبك اعظم أم الله » ؟ : قال : بل الله اعظم وأعلى فقال : « ويحك ، فصف لي ذنبك » فقال : يا رسول الله أنا رجل ذو ثروة من المال وإن السائل ليأتيني يسألني وكأنه استقبلني بشعلة نار ، فقال له رسول الله ﷺ : « اليك عنى لا تحرقني بئارك ، فوالذى بعثنى بالهداية والكرامة لو قمت بين الركن والمقام وصليت الف عام وبكيت حتى تجرى من دموعك الأنهار وتسقى بها الأشجار ثم مت » وأنت لثيم لكبك الله في النار ، ويحك أما علمت أن البخل خفر ، والخفر في النار ، ويحك أما علمت أن الله تعالى يقول : ﴿ ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ﴾ (١) وعن ابن عباس رضى الله عنهما لما خلق الله جنة عدن قال : « تزينى ، فتزينت » ثم قال لها : « أظهري أنهارك » فظهرت عين السلسبيل وعين الكافور وعين التسنيم ففجر منها في الجنان ، وأظهرت أنهار الخمر وأنهار اللبن وأنهار العسل فقال لها : « أظهري سررك وحبالك وكراسيك وحليك وحللك وحورك » فظهرت فنظر إليها فقال : « تكلمي » فقالت : طوبى لمن دخلني فقال الله عز وجل : « وعزتى لا أسكنتك بخيلاً » وقالت أخت عمر بن عبد العزيز [لبخيل] (٢) : لو كان البخل قميصاً ما لبسته ولو كان طريقاً ما سلكته ، وعن حكيم : البخل جلباب المسكنة ، وعن بعض البلغاء : البخيل حارس نعمته وخازن ورثته ، قال شاعر :

إذا كنت جماعاً لمالك ممسكاً فأنبت عليه خازنٌ وأمينٌ
تؤدّيه مذموماً إلى غير حامد فيأكله عفواً وأنت دفينٌ

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه مسلم وأبو داود .

(٣) في الأصل « أخسّيل » وليس بصحيح .

• • • • •

وعن بعض الأدباء : البخيل ليس له خليل ، قال ابن المنذر : يقال إذا أراد الله بقوم شراً أمّر أشرارهم وجعل أرزاقهم بأيدي بخلائهم ، قال الشعبي لا أدري أيهما أبعد غوراً في جهنم ؛ البخيل أم الكذوب ، وقال علي في بعض خطبه : سيأتى على الناس زمان عضوض بعض المؤمنين على ما في يده ولم يؤمر بذلك قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ﴾ (١) قيل ورد على أنو شروان حكيم الهند وفيلسوف الروم فقال للهندي : تكلم فقال : خير الناس من الفى عند السؤال سخياً وعند الغضب وقوراً ، وفى القول متأنياً وفى الرفعة متواضعاً وعلى كل ذى رحم مشفقاً ، وقام الرومى فقال : من كان بخيلاً ورث عدوه ماله ، ومن قلّ شكره لم ينل النجاح ، وأهل الكذب مذمومون وأهل النميمة يموتون فقراء ، ومن لم يرحم سلط عليه من لا يرحمه ، وقال شاعر يخاطب بخيلاً يحب الثناء :

أراك تؤمل حسن الثناء ولم يرزق الله ذاك البخيلاً

وكيف يسود اخو بطئنة يمنّ كثيراً ويعطى قليلاً

وعن الضحاك في قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَن جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا ﴾ (٢) أى بخللاً أمسك الله أيديهم عن الاتفاق في سبيل الله فهم لا يبصرون الهدى ، وقال كعب : ما من صباح إلا وقد وكل به ملكان يقولان : اللهم عجل للممسك تلفاً وللمنفق خلفاً ، وعن أبى الدرداء : ما من يوم غربت شمسها إلا وملكان يناديان اللهم عجل للممسك تلفاً وللمنفق خلفاً ، وقال جرير :

(١) سورة البقرة : ٢٢٧ .

(٢) سورة يس : ٨ .

« البخيل بعيد من الله بعيد من الجنة بعيد من الناس قريب من النار » (١)
 وبلغ ، رسول الله ﷺ عن الزبير امسك فاجذب عمامته اليه فقال : « يا زبير
 انا رسول الله اليك والى غيرك ، يقول : انفق انفق عليك ولا تتوك فاكوكي
 عليك » اى لا تربط على مالك امساكاً له ، قال الاصمعي : سمعت اعرابياً
 يصف رجلاً ويقول : لقد صغر في عيني لعظم الدنيا في عينه ، فكانما يرى
 المسائل اذا رآه ملك الموت اذا اتاه ، قيل : كان عبد الله بن الزبير من
 البخلاء وتكفيه اكلة في ايام ويقول انما بطنى شبر في شبر فما عسى ان
 يكفيه ؟ فقال فيه ابو وجرة مولى الزبير :

لو كان بطنك شبراً قد شبت وقد ابقيت خيراً كثيراً للمسكين
 فان تصبئك من الايام جائحة لم نبتك منك على دنيا ولا دين
 ما زلت في سورة الاعراف تدرسها حتى فؤادى كمثل الخز في اللين
 انى امرؤ كنت مولاه فضيعنى يرجو الفلاح لعبد حق مغبون

قال ابو حنيفة : لا اعذل بخيلاً لانه يحمله البخل على الاستقصاء
 فيأخذ اكثر من حقه خيفة ان يغبن ، فمن كان هكذا لا يكون مأمون الامانة ،
 وقال ﷺ : « ما استقصى كريم قط » (٢) وعن الجاحظ : ما بقى من
 اللذات الا ثلاث ذم البلاء واكل القديد وحك الجرب ، وقال بشير بن الحرث :
 ان البخيل لا غيبة له ، ومدحوا امرأة عند رسول الله ﷺ فقالوا : صوامه
 قوامه الا ان فيها بخلاً قال : « فما خيرها اذا ؟ » وقال بشير : النظر
 الى البخيل يقسى القلب ولقاء البخيل كرب على قلب المؤمن ، وقال يحيى

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه الترمذى .

• • • • •

ابن معاذ : يابى القلب للأسخياء الا حبا ولو كانوا فجّارا ، ويابى للبخلاء
الا بغضا ولو كانوا ابرارا ، وقال ابن المعتز : ابخل الناس بماله اجودهم
بعرضه ، وحكى عن يحيى بن زكريا عليهما السلام انه لقي ابليس فى صورته
فقال : « يا ابليس اخبرنى باحب الناس اليك وابغضهم عندك » فقال :
احب الناس الى المؤمن البخيل وابغضهم الفاسق السخى ، قال : ولم ؟
قال : لأن البخيل قد كفانى بخله ، والفاسق السخى اخاف ان يطلع الله
عليه فى سخائه اى يرحمه بسخائه ويتوب عليه فيقبل ، ثم ولى وهو
يقول : لولا انك يحيى ما اخبرتك .

ويقال : ضيف البخيل امن من التخة ، وقيل لامرأة : ما الجرح الذى
لا يندمل ؟ قالت : حاجة الكريم الى اللئيم ثم يرده ، قيل لها : فما الذل
قالت : وقوف الشريف الى باب الدنىء ثم لا يؤذن له قيل لها : فما الشرف ؟
قالت اتخاذ المنن فى رقاب الرجال .

واعلم ان البخل ذريعة الى كل مذمة وقد يحدث للمرء بسببه اربعة
اخلاق ناهيك بها ذمّا : الحرص ، والشره ، وسوء الظن ، ومنع الحقوق ؛
فالحرص شدة الكدح والاسراف فى الطلب ، والشره استقلال الكفاية والاستكثار
لغير حاجة ، وعنه ^{منه} : « من لا يجديه من العيش ما يكفيه لم يجد ما عاش
ما يغنيه » (١) قال حكيم : الشره من عزائم اللوم ، واما سوء الظن فهو
عدم الثقة بمن هو لها اهل فان كان بالخالق كان شكاً يؤل الى الضلال ،
وان كان بال مخلوق كان استخانة يصير بها خوانا مختانا لأن ظن الانسان
بغيره بحسب ما يراه فى نفسه فان وجد فيها خيراً ظنه بغيره ، وان رأى
سوءاً اعتقده فى الناس .

(١) رواء الداريملى .

• • • • •

وفي المثل : كل اناء ينضح بما فيه ، ومعنى قولهم من الحزم ظن
السوء بالناس ترك الطمأنينة والاسترسال اليهم ، واما منع الحقوق فان
نفس البخل لا تسمح بفراق محبوبها ومحبوب البخل المال فان سبب
البخل حب المال ، ولحبه سببان ، الأول حب الشهوات التي لا توصل الا
بالمال مع طول الأمل ، فان قصر امله وكان له اولاد قاموا في قلبه مقام
طول الأمل ، وجاء في الحديث : « الولد مبخلة مجبنة مجهلة » فان انضاف
الى ذلك خوف الفقر وقلة الثقلة بضمان الرب عز وجل قوى البخل لا محالة ،
الثانى : ان يحب عين المال ويعشقه ويتلذذ بكنزه وقد لا تدعه نفسه لذلك
ان يداوى مرضه فضلاً عن ان يزكى ولو كان يترك بعده الوفا ولو كان
شيخاً كبيراً لا اولاد له ، ويعلم ان ماله بعده يضيع وتأخذه أعداؤه ، فعلاج
حب الشهوات بالقناعة باليسير والصبر ، وعلاج الأمل ذكر الموت ،
وعلاج الالتفات الى الولد ان يعلم ان المتكفل بهم الله ، وكم ولد غنى وابوه
فقير ، وانه يعذب به في الآخرة وينتفع به ولده او يستعين به على معصية ،
وان يتفكر في شؤم البخل كقصة ثعلبة وقد ذكرت في « هميان الزاد الى دار
المعاد » عند قوله تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ ﴾ (١) وان يتفكر
في المقصود بالمال فانه التعفف به وادخاره للآخرة ، وفي نفرة الطبع عن
البخلاء ويتكلف العطاء ولو يسيراً بتدريج ، ويتكلف مفارقة المال مع
الجهد حتى يميت من نفسه صفة البخل كما ان العاشق يتكلف زوال العشق
بالسفر عن المعشوق قال وهب : من تخلّق بخلق اربعين صباحاً جعل الله ذلك
طبيعته ، ومن عرف آفة المال لم يأخذ الا قدر حاجته ولا يتعب نفسه
بكسب الزائد او امساكه فيكون كمن على نهر لا يبخل بالماء لقناعته بقدر

(١) سورة التوبة : ٧٥ .

• • • • •

الحاجة ، وحمل الى ملك من الملوك قدح من فيروزج مرصع بالجواهر لم ير له نظير ففرح به فرحاً شديداً . فقال لبعض الحكماء عنده : كيف ترى هذا ؟ قال : اراه مصيبة وفقراً ، قال : كيف ؟ قال : ان انكسر كان مصيبة لا جبر لها ، وان سرق صرت فقيراً اليه ولم تجد مثله ، وقد كنت قبل ان يحمل اليك في أمن من المصيبة والفقر ثم اتفق ان انكسر يوماً فعظمت مصيبة الملك فيه ، قال : صدق الحكيم ليت له لم يحمل اليها .

وروى الطبراني عن عبد الله بن عمر عن رسول الله ﷺ : « صلاح اول هذه الأمة بالزهادة واليقين وهلاك آخرها بالبخل والأمل » وروى الطبراني عن عبد الرحمن بن عوف عن رسول الله ﷺ قال : « ان الشيطان يقول : » ان الشيطان يقول : لن يسلم مني صاحب المال من احدى ثلاث اغدو عليه بهن واروح : اخذه من غير حله ، وانفاقه في غير حقه ، واحببه اليه فيمنعه من حقه » وعن ابن عمر عن رسول الله ﷺ : « ان الشيطان يقول : لن يسلم مني صاحب المال من احدى ثلاث اغدو عليه بهن واروح : اخذه من غير حله ، وانفاقه في غير حقه ، واحببه اليه فيمنعه من حقه » وعن ابن عمر عن رسول الله ﷺ : « كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل » أي لا الغريب يقاسى الذل والمسكنة ويعلق قلبه بالرجوع الى وطنه اي : فلا يتعلق قلبك بالدنيا الا مثل ما يتعلق قلب الغريب بما ليس له في غربته ، ولا تركز الى الدنيا بالبقاء واتخاذها موطناً واعرض عنها ولا تأخذ منها الا مقدار الضرورة المعينة على الآخرة كما ان عابر السبيل لا يتخذ في مسيره في الفلاة داراً ولا حماماً ولا جناناً ولا ينازع احداً على موضع من الفلاة لعلمه بقله اقامته في السفر ولو حظ رحله ، وما يوجد في الدنيا انما هو امتحان قال الله تعالى : ﷻ انا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم ايعلم احسن عملاً (١) فهو كعبد أرسله سيده الى جماعة في غير

(١) سورة الكهف : ٧ .

• • • • • • • • • •

بلده شأنه ان يبادرها ويرجع ، ودخل رجل على أبى ذر رضى الله عنه فقال له : يا ابا ذر أين متاعكم ؟ فقال : ان لنا بيتاً نوجه اليه متاعنا ، قال : لابد من متاع ما دمت هاهنا ، قال : نعلم ان صاحب المنزل لا يدعنا فيه .

ومما يعين على ترك الدنيا قصر الأمل فيها ولذلك قيل : قصر الأمل فى الدنيا أصل كل خير كما ان تطويله أصل كل شر ، من لا يقدر ان يعيش الى غد لا يسعى لمثونة غد ولا يهتم بها فيصير حراً من رق الحرص والطمع والذل وخدمة ابناء الدنيا ، ويكفيه أقل شيء ، ومن قدر أنه يعيش عشرين سنة مثلاً فإنه يصير عبداً لهذه الأوصاف الذميمة ولا يكفيه شيء من الدنيا ولا يملأ بطنه او عينه الا التراب ، قال الشاعر :

تقنع بما يكفيك واستعمل الرضى فانك لا تحدى اتصبح ام تمسى
فليس الغنى من كثرة المال انما يكون الغنى والفقر من قبل النفس

وذكر ابو بكر الطرطوشى والعكبرى أنه كان فى بلاد الروم مما يلى الأندلس رجل نصرانى وقد بلغ من التخلّى عن الدنيا واعتزال الخلق ولزوم الجبال والسياحة فى الأرض الغاية القصوى ، فورد على المستعين ابن هود فأكرمه ثم أخذ بيده وجعل يعرض عليه ذخائر ملكه وخزائن أمواله وما حوته من الحمراء والبيضاء وأحجار اليواقيت وأمثالها والجواري والحشم والسلاح ، فأقام فى ذلك أياماً ولما انقضى قال له : كيف رايت ملكى ؟ قال : رايت ملكاً عظيماً ولكن يعوزك فيه خصلة ان أنت قدرت عليها فقد انتظم ملكك ، وان لم تقدر عليها فهذا شبه لا شيء ، قال : وما تلك

• • • • •


الخصلة ؟ قال : تعتمد فتصنع غطاء عظيماً حصيناً قوياً يكون مساحته قدر البلاد ثم ركبته عليها حتى لا يجد ملك الموت اليك مدخلاً ، فقال المستعين : سبحان الله او يقدر البشر على هذا ؟ فقال العليج : اتفخر بما تتركه غداً ؟ ومثل من يفخر بما يفنى كمن يفخر بما يرى في المنام والله اعلم .

قال ابن عمر : اخذ رسول الله ﷺ بمنكبى فقال : « كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل » [رواه البخارى] وزاد الترمذى : « وعد نفسك من اهل القبور » ، ويروى بافراد منكبى وتثنيتها بأن تشدد الياء والمنكب مجمع العنيد والكتف وفيه هـس العالم او الواعظ بعض اعضاء المتعلم او الموعوظ عند التعليم او الوعظ كما قال ابن مسعود : علمنى رسول الله ﷺ التشهد كفتى بين كفيه وحكمة ذلك ما فيه من التأنيس والتنبيه والتذخير اذ محال عادة ان ينسى من فعل معه ذلك ما يقال له ، وهذا لا يفعل غالباً الا مع من يميل اليه الفاعل ففيه دليل على محبته ﷺ ، وكان ابن عمر يقول : اذا امسيت فلا تنتظر الصباح واذا اصبحت فلا تنتظر المساء اى : لا تنتظر أحدهما بأعمال الآخر لأن لكل منهما عملاً يخصه اذا فات لم يدرك كماله ولو شرع قضاؤه او المعنى اجعل الموت نصب عينيك لا تطمع ا فى ا الحياة الى المساء او الصباح وذلك يحض على مبادرة العمل قبل الفوت فانه من طال عمله ساء امله فقصر الأمل سبب الزهد وقولهم انه هو تشبيهه بليغ اى : بينهما تلازم صيرهما كواحد ومن طال امله كسل عن العمل وقسا قلبه ، قال الله تعالى : ﴿ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ (١) وقال : ﴿ ذَرَاهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ (٢)

(١) سورة الحديد : ١٦ .

(٢) سورة الحجر : ٣ .

• • • • •

وعن ابن مسعود : خط رسول الله خطاً مربعاً وخط خطاً في الوسط وخط خطاً خارجاً وخط خطوطاً صغيراً هكذا (١)  فقال : هذا الذي في الوسط الانسان وهذا اجله الذي يحيط به وذلك امله خارج الخط قد حال الاجل بينه وبين امله ، وهذه الخطوط الصغار الاعراض ان اخطاه هذا نهشه هذا ، وان اخطاته كلها اصابه الهرم ، وعن انس خط النبي ﷺ خطوطاً فقال : هذا الانسان وهذا الامل وهذا الاجل فبينما هو كذلك اذ جاءه الخط الاقرب وهو اجله المحيط به ، وحقيق بمن غيب عنه اجله ان يتوقعه ، ويخشى هجومه في غفلته ، وان يجاهد امله ، قال ﷺ : « لا يزال قلب الكبير شاباً في حب الدنيا وطول الامل » . وعن ابن عمر اتى رسول الله ﷺ وانا اصلح خصماً فقال : ما هذا ؟ قلت : خص لنا نصلحه ، فقال : « ما ارى الامر الا اقرب من ذلك » وعن ابن عمر موقوفاً ومرفوعاً متصلاً بقوله : « فلا تنتظر المساء وخذ من صحتك لمرضك ، ومن حياتك لموتك » اي اغتنم العمل الصالح قبل ان يمتنعك عنه المرض وينفكك بعد موتك فانه لا عمل بعد الموت ، وذلك مناسب لما بعده فان الغريب اذا امسى في بلدة لا ينتظر الصباح ، واذا اصبح لا ينتظر المساء ، وعنه ﷺ : « اغتنم خمساً قبل خمس ، شبابك قبل هرمك ، وصحتك قبل سقمك ، وغناك قبل فقرك ، وفراغك قبل شغلك ، وحياتك قبل موتك » (٢) وعنه ﷺ : « بادروا بالأعمال فتناً كقطع الليل المظلم » (٣) وصح

(١) الشكل على هذه الصورة في النسخة التي بيدنا ويظهر ان فيها سقطاً من الناسخ لان المصنف ذكر ان خارج الشكل خطوطاً صغيراً وهي مثل للأمراض التي تعتور الانسان وتجلبه الى الدنيا وتبعده عن العمل للأخرة ، وقد اقتصرننا على ما في النسخة التي بيدنا لظهور المعنى .

(٢) رواه مسلم والدارقطني .

(٣) رواه مسلم .

ونسيان الآخرة وهو ترك ما يوصل لخيرها كفر

في الحديث « ثلاث اذا خرجن لم ينفع نفساً ايمانها لم تكن امنت من قبل او كسبت في ايمانها خيراً : طلوع الشمس من مغربها ، والدجال ، ودابة الأرض » (١) وظاهر الحديث أنه لم يجزم باحداهن أنها تخرج [اولاً] وأنه مهما خرج اولاً منهن لم تقبل التوبة طلوع الشمس او الدابة او الدجال وعنه عليه السلام : « ما من ميت يموت الا ندم » قالوا : وما ندامته ؟ قال : « ان كان محسناً ان لا يكون زاد ، وان كان مسيئاً ان لا يكون استعْتَب » (٢) اي تاب واصلاح شأنه .

(ونسيان الآخرة) مبتدأ ومضاف اليه والخبر قوله : كفر : (وهو ترك ما يوصل) فاعله (لخيرها) اي الى خيرها (كفر) اي نفاق او شرك بحسبه فنسيان التوحيد اي تركه شرك ونسيان ما دونه من الفروض نفاق اذا تركه عمداً حتى خرج وقته ، وقيل : حتى لا يدركه والمراد بالنسيان هنا الترك عمداً ولكن الجهل فيما يدرك بالعلم عمد الا ما ذكروا من فروض لا يكفر بتركها او محرم لا يكفر بفعله وقد مر ذلك في محاله فتركه او فعله غير كفر عندهم وليس من النسيان الذي يكفر به عندهم فترك الوتر على القول بفرضه وترك الاستئذان ورد السلام والجماع في الحيض معاص لا يحكم عندهم بالكفر على فاعلها فلا يطلق على قولهم : انها نسيان الآخرة ، لأن نسيان الآخرة عندهم يطلق حيث الكفر والسبب في نسيان الآخرة في الغالب طول الأمل في الدنيا ولما كان الأمل من أقوى الأسباب في عمارة الدنيا كان في الآخرة من أعظم أسباب غفلتها وخرابها وقلة الاعتداد بها لأن طول

(١) رواه البخارى .

(٢) رواه الترمذى وابو داود .

• • • • •

الامل هو العائق عن كل خير والجالب لكل شر ، وانه الداء العضال الذى يوقع الخلق فى انواع الفتن والبلايا ، ويورث أربعة اشياء :

الاول : ترك الطاعة والكسل فيها لانه يقول : سوف افعل والايام بين يدى ولا يفوتنى ذلك ، ولذا قال داود الطائى : من خاف الوعيد قرب اليه البعيد ومن طال عمره ساء عمله .

الثانى : ترك التوبة وتسويقها يقول : سوف اتوب والايام فى سعة وانا شاب وهذا ونحوه مما يحرك الى الرغبة فى الدنيا والحرص عليها واقل ما فى الباب أن يشغل نفسه ويضيع وقته باهتمامه بأشياء لعله لا يدركها .

الثالث : قسوة فى القلب قال الله تعالى : **حِزِّ فطال عليكم الآمد فقسست قلوبهم** (١) ، لأن القلب انما يصفو ويرق بذكر الموت والقبر والجنة والنار ، فاذا طال امله كان ذكره وفكره الدنيا واسبابها .

الرابع : نسيان الآخرة كما ورد فى الحديث : « ان طول الامل ينسى الآخرة » والعلاج أن يحضر فى قلبه ذكر الموت والقبر وخسة الدنيا فى جنب شرف الآخرة وجلالها ويتفكر فى اخوانه واقربائه الذين غافلهم الموت فى وقت لم يحتسبوه ، ويقول هل حالى مثل حالهم ؟ ويتذكر فى مثل قول عيسى عليه السلام : الدنيا ثلاثة أيام ، أمس " ماض ما بيدك منه شئ " ، وغد " لا تدري اتدركه ، ويوم أنت فيه فاغتنمه " . وليؤيخ نفسه وليقل لها : احذرى يا نفس الغرور ولا تهتمى بالرزق المقذور فلعلك لا تبقين حتى تحتاجى اليه فيضيع وقتك والهم فضل فاذا واضب على تذكر ذلك قصر

(١) سورة الحديد : ١٦ .

• • • • • كعمل موجب لشرها

أمله باذن الله تعالى ، فتبادر نفسه الطاعة وتعجل الى التوبة وتزهد في الدنيا وتذكر الآخرة وتصفو وتخشى الله وتخافه ، ويقوى الرجاء وتستعد ، وحسبك في ذم الكسل والتسويق قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ وَإِنْ لَيْسَ لِلنَّاسِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ﴾ (١) واستعاذة النبي ﷺ من الكسالة والبطالة روتها عائشة وأنس ، ويكون مقتضاه هلاك النفس والبدن ؛ وكونه تشبيهاً بالجمادى وابطالاً للحكمة والمعالجة مجالسة أرباب الجد والسعى ومجانبة الكسالى والبطالين ، والضعف يعالج بالتأمل في أن الحياء من الله تعالى أحق وعذابه أشد ومجالسة الأقوياء وذوى الصلابة في الدين ، ويعالج المساوغة بقوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ يَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ (٢) وقوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ يَسَارِعُوا إِلَىٰ الْخَيْرَاتِ ﴾ (٣) ؛ وعن جابر بن عبد الله : خطبنا رسول الله ﷺ فقال : « يا أيها الناس توبوا إلى الله قبل أن تموتوا ، ربادروا بالمال الصالحة قبل أن تشتغلوا ، وصلوا الذى بينكم وبين ربكم بكثرة ذكركم له وكثروا الصدقات فى السر والعلانية ترزقوا وتنصروا وتجبروا » (٤) وعن أبى هريرة عن رسول الله ﷺ : « هل ينظرون الا غنى مطغياً او فقرأ منسياً او مرضاً مفسداً او هرمأ مفندأ او موتأ مجئها او الدجال شر غائب ينتظر ، او الساعة والساعة أدهى وأمر » (٥) (كعمل موجب لشرها) أى لشر الآخرة بإضافة عمل لموجب أى كعمل أمر موجب ، أو بالتثنيين أى كالعامل الموجب لشرها ، والأول أنسب بقوله : ترك ما يوصل ، يعنى

(١) سورة النجم : ٣٩ .

(٢) سورة آل عمران : ١٣٣ .

(٣) سورة الانبياء : ٩٠ .

(٤) رواه الترمذى .

(٥) رواه الدارقطنى .

• • • وهو اما نسيان جهل فلا يخطر على بال ولا عذر فيه •

ان نسيان الآخرة كفر وأنه هو ترك ما يوصل لخير الآخرة كما ان عمل موجب لشرها نسيان لها وأنه كفر ، فالتشبيه عائد الى الكفر ، والى كون ذلك من نسيان الآخرة ، فلو قدم قوله : كعمل موجب لشرها على قوله : كفر بالكاف ، أو قدمه وجعل « أو » في مكان الكاف لكان أولى على أن « أو » التثنيوية جائزة في التعريف ، وإذا عرفت أن نسيان الآخرة هو ترك ما يوصل لخيرها أو عمل ما يوجب شرها ، عرفت أن نسيانها يكون بالقلب ويكون بالجارحة ، والعمل الموجب لشرها وهو عمل الكبيرة •

(وهو) أى مطلق النسيان بمعنى الاعراض عن الشيء فالضمير عائد الى النسيان في قوله : ونسيان الآخرة لا بقيد الآخرة فهو من أنواع الاستخدام ، وذلك لأن القسم الثالث من اقسام النسيان لا اثم فيه فضلاً عن الكفر ، ونسيان الآخرة كفر (اما نسيان جهل فلا يخطر على بال) الضمير في يخطر عائد الى المجهول المعلوم من لفظ الجهل ، أو المنسى المعلوم من لفظ نسيان ، أو عائد على نسيان لا مع بقائه على معنى المصدر بل على معنى مفعول فيكون الاستخدام أيضاً اذ ردّ الضمير الى لفظ هو بمعناه المصدرى وأراد به في الضمير معنى مفعول ، (ولا عذر فيه) بل يحكم فيه بالكفر في الكبيرة وبالمعصية في الصغيرة وفيما لا يدرى أصغيرة أو كبيرة ؟ إذا قلنا : ان الصغيرة قد تدرى وذلك أن الجهل عندنا معشر المغاربة عمى ، وكذا عند بعض المشاركة ، وذلك في الكفر والمعصية وما يلزم من تحريم المرأة اذا جهل حرمة جماعها في الحيض مثلاً على القول بأن جماعها فيه محرم لها ونحو ذلك ، وبعض المشاركة لا يحكم عليه بحكم المعتمد كله •

وهذا في كل ما لا يسع جهله او قامت به الحجة من الديانات او ترك كما
مر ، او ذهل وهو ما لم يخطر بالبال ، وقد يخطر ، وان لم يسأل
عنه ولا اثم فيه ،

(وهذا) اى : هذا الذى لا عذرفيه (فى كل ما لا يسع) من اول او عند
وروده (جهله) جهل تحريمه او جهل فرضه كجهل تحريم الربا او جهل
تحريم بعض انواعه اذا فعله او احلّه او صوب عليه او خطا على تخطئته ؛
وكجهل فرض الصلاة او بعضها او ولاية الجملة او ولاية الأشخاص ان حضرت
(او قامت به الحجة من الديانات) ؛ بيان لما باعتبار وصلها او وصفها
بقوله : لا يسع جهله ، وقوله : قامت به الحجة ، والمراد ان من الديانات
ما لا يسع جهله اصلاً بلا تاخير ما كالنطق بكلمة الشهادة واعتقادها وولاية
الجملة وبراءة الجملة او ما لا يسع جهله اذا جاء وقته ويسع قبل وقته
كصلاة الظهر لمن بلغ فى الضحى ، وصيام رمضان لمن بلغ فى شعبان او
قبله ، ولا يكفر بالجهل الا حين يكفر بالترك او بفعل المحرم فلا يكفر
بجهل حرمة الربا ونحوه من المحرمات حتى يفعل او يحله او يصوب
فاعله لفعله او يخطيء مخطئه لتخطئته ، وهذا كله داخل فى قوله : ما لا
يسع جهله ، وان من الديانات ما يسع حتى تقوم به الحجة كمعرفة نبي
غير محمد ﷺ قيل : وغير آدم ، ومعرفة كتاب غير القرآن وصفة من صفات
الله ، وولى من اولياء الله تعالى ، وعدو من اعدائه وكل ذلك داخل فى
قوله : او قامت به الحجة وأشار الى القسم الثانى من اقسام النسيان بقوله :
(او) نسيان (ترك كما مر) بقوله : ونسيان الآخرة وهو ترك ما يوصل
لخيرها الخ . وأشار الى القسم الثالث بقوله : (او) نسيان (ذهل) اى
غفلة بفتح الذال واسكان الهاء (وهو ما لم يخطر بالبال وقد يخطر) اى
نسيان ما لم يخطر وقد يخطر اى الغفلة عن الشيء فلا يحضر تارة ويحضر
اخرى (وان لم يسأل عنه ؛ ولا اثم فيه) وذلك بان يكون فى القوة الحافظة
مثل ان يكون قلبك فى عمل فرض او مسنون او مباح او معصية او مكروه

• وشر النسيان نسيان الله عز وجل والاغفال عن الحفظ الآخرى

يتحرك بذلك وليس فيه التكلم بالتوحيد أو بالصلاة أو بتحريم الزنى فتارة يكون فيه ذلك بلا سؤال وتارة بالسؤال ، مثل أن يقال : أهذا توحيد ؟ أو هل وجب كذا ؟ وإذا كان بلا سؤال فلا بد فيه من مسبب مذكر له مثل أن ترى مشركاً فتذكر به التوحيد أو تسمع شركاً أو نحو ذلك ، والقسم الأول من النسيان : زوال الشيء عن الحافظة بعد كونه فيها أو عدم وجوده فيها قط ، والثالث بمعنى الذهول والغفلة أن ذكر تذكر والثاني ترك الشيء عمداً .

(وشر النسيان نسيان الله عز وجل) هو أن لا يستحضر عظمته أو ثوابه أو عقابه فيلزم على ذلك أن يغفل عن الطاعة الموجبة للحفظ ، وإن استحضر ذلك أداه إلى تحصيل الحفظ ، (والاغفال) هو موافق للثلاثي يقال : غفل عنه وأغفله بمعنى غفل عنه ، وقيل : أغفله وصل غفلته إليه (عن الحفظ الآخرى) قال الشيخ أحمد الشماخي في شرح العقيدة : وأما النسيان فشدد فيه أصحابنا لقوة الوعيد قال الله تعالى : ﴿ نسوا الله فنسيهم ﴾ (١) ، وقال : ﴿ كذلك انتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى ﴾ (٢) ﴿ فلما نسوا ما ذكروا به ﴾ (٣) ﴿ فنسوا حظاً مما ذكروا به فآغرنا بينهم العداوة والبغضاء ﴾ (٤) وغير ذلك وقوله ﴿ نظرت في ذنوب امتي فلم أر ذنباً أعظم من ناسى القرآن ﴾ (٥) وشرك

(١) سورة التوبة : ٦٧ .

(٢) سورة طه : ١٢٦ .

(٣) سورة الانعام : ٤٤ .

(٤) سورة المائدة : ١٣ .

(٥) رواء أبو داود .

• • • • •

أصحابنا من نسي نبياً أو ملكاً أو رسولاً أو مفروضة منصوبة أو قضية من كتاب الله مخصوصة ، وكذلك جميع ما ذكرنا مما لا يسع جهله ، وشددوا فيمن نسي ولياً أو تباعة من الأموال والأنفس ولم يعذروه وقالوا : رجع عن علمه ، وقال الشيخ مصالة : ليس علينا أن نكون بررة لا ننسى . وتبعه الشيخ أبو يعقوب لقوله تعالى : ﴿ لا تأخذنا ان نسينا أو اخطانا ﴾ (١) وقال أبو يعقوب : الامام العاشر مصالة رضى الله عنه قال : ليس لله علينا أن نكون حفظة لا ننسى ، اعلم أن النسيان للانسان امر غالب ، وربما يكون عن أسباب فيؤاخذ بها ، ولم ترد فيه شدة الا في ناسي القرآن فانه روى عن رسول الله ﷺ انه قال : « نظرت في ذنوب ادنى ولم أر ذنباً اعظم من ناسي القرآن » وقال ايضاً : « من حفظ القرآن ثم نسيه لقي الله يوم القيامة اجراً » وقال الله عز وجل : ﴿ نسوا الله فأنسىهم ﴾ (٢) رتال : ﴿ اتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى ﴾ (٣) وقال : ﴿ نسوا الله فانساهم انفسهم ﴾ (٤) اهـ ، فقبل ذلك في ناسيه حتى لا يفرزه من الشعر .

قلت : او لا يفرزه من سائر الكلام ؛ وقيل ذلك في تارك العدل به فان لم يترك العمل به فلا ضير عليه ولو نسيه لفظاً فليس بناسيه معنى ، وان ترك العمل به فهو ناسيه وهالك ولو حفظه سرراً وتفسيراً ، قال : اعلم أن هذا الوعيد انما يتوجه الى من نسي الله عز وجل مما ينسى ، كما ان الم الضرب لا ينسى والله معك أينما توجهت فارم بصرك حيث شئت تجد صنعه لك ناهياً أو آمراً ، ومن علم اثر السبع فلن يستطيع ان ينساه ما دام معه اثره ، وقد علم بأسه ، وقد عذر الله ناسي الصلاة ، قال رسول الله

-
- (١) سورة البقرة : ٢٨٦ .
 - (٢) تقدم ذكرهما .
 - (٣) تقدم ذكرهما .
 - (٤) تقدم ذكرهما .

• • • • •

ﷺ : « من نام عن صلاة او نسيها فليصلها اذا ذكرها فذلك وقتها » (١)
 فعذره عليه الصلاة والسلام ولو نسيها الى الحشر لما كان عليه بأس ،
 وقد صلى عليه الصلاة والسلام صلاة العصر بأصحابه فقام من الثنتين فقال
 له ذو اليمين : اقصرت الصلاة ام نسيت يا رسول الله ؟ فقال له عليه السلام :
 « كل ذلك لم يكن ، ولكن أنسى لاسن لكم » فقال لأصحابه : « أصدق ذو
 اليمين ؟ » قالوا : نعم ، فرجع قائم بهم أربعاً ، ولو لم يذكره أحد
 أصحابه لوسعه الى الحشر ولا صير ا ه .

ومعنى قام من الثنتين : انه خرج عن الصلاة من ركعتين ، وانما تكلم
 وبنى قيل ان يحرم الكلام في الصلاة ، قال : فشددت المشايخ في هذه المسألة
 غاية التشديد وقالت : ان من قامت عليه الحجة بفريضة من الفرائض من
 دين الله او آية من كتاب الله عز وجل او نبي من الأنبياء والرسل وملك من
 الملائكة والمنصوص من بنى آدم أى او من الجن فى خير أو شر أو ولى من
 أوليائه أى أولياء الناس أو عدو أو تباعة من التباعات من الأموال والأنفس
 انما لا يعذر فى شيء من هذا كله وحكموا بالشرك فيمن نسي ملكاً أو نبياً
 أو رسولاً أو فريضة منصوبة أو قضية من كتاب الله عز وجل مخصوصة ،
 وحكموا فى الشاك أنه مشرك ، وفى الشاك فى الشاك الى يوم القيامة .

واعلم ان هذه المسألة قد شددوا فيها وأرجو عند الله فيها السعة
 والرحمة ، قال الله تعالى حكاية عن المؤمنين : ﴿ رينا لا تؤاخذنا ان نسينا
 او اخطانا ﴾ - فذكر ذلك فى معرض الاجابة والامتنان فنحن على عموم
 هذه الآية حتى يأتى ما يخصها ، وقد ذهب اهل التفسير الذين فوض الله
 تعالى اليهم بيان كلامه وخطابه للخلقة بان قالوا : ان نسينا تركنا او
 اخطانا تعمدنا فجاوزوا النسيان الى العمد والترك والخطأ الى الترك

(١) رواه مسلم .

• • • • •

والعمد ، ومذهب هؤلاء المفسرين مذهب صالح لائق برحمة رب العالمين في عباده المذنبين اقتبسوا هذه الطريقة من رسول الله ﷺ فيما حكاه الرب عنه حيث يقول : ﷺ لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رءوف رحيم ﷺ (١) ، واعلم ان من سلم من خصلتين فلا يستبعد له هذا التفسير وهو حاصل في جملة المؤمنين : من سلم من البدعة وسلم من الاصرار ، فالبدعة ان يدين الله بدين كان على الله به شاهداً ، وفي شهادة عليه كاذباً حتى يلقي الله عز وجل على ذلك ، فعلى اى شيء يثبته الله عز وجل ؟ اعلى غير ما قدمت يداه ؟ ﷻ وان ليس للانسان الا ما سعى وان سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الاوى ﷻ .
واما المصير المعاند لربه المتماذى على معصيته وارتكبها عمداً وعملاً انه لا يفارقها ابداً حتى يلقي ربه فأصره واستكبر فخاب وبخسر فلقي ربه غداً في المحشر منكوساً مركوساً ، فليس في هذا ايضاً مطمع اذ لا يليق بحكمة البارئ سبحانه اسعافه على اصراره وخلافه وما وراءه من الذنوب فليس بمستحيل العفو عنه بأسباب خمسة : التوبة النصوح ، والحسنة المقبولة ، والمصيبة الموجهة التى قال صاحبها : ﷻ انا لله وانا اليه راجعون اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم المهتدون ﷻ او لم يقلها ، وقال الله عز وجل : ﷻ وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعتفوا عن كثير ﷻ وقال ﷻ : « ما من مسلم يصاب بمصيبة حتى الشوكة يشاكها الا كفر بها من خطاياها » (٢) ، ومن وراء ذلك شفاعة المصطفى عليه الصلاة والسلام فكيف بمن له الشفاعة وهو الحكيم الكريم الرءوف الرحيم رب العرش العظيم ؟ وهو التائب على عباده المذنبين قبل ان يتوبوا ؟ فقال عز من قائل : ﷻ يريد الله ليبيّن لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم ، والله يريد ان يتوب عليكم ويريد الذين

(١) سورة البقرة : ١٢٨ .

(٢) رواه مسلم وادو داود والترمذى .

يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ﴿١﴾ ، وَقَضَىٰ عَلَىٰ لِسَانِ نَبِيِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « أَنْ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ دَخَلَ الْجَنَّةَ » رَوَاهُ ضَمَامُ بْنُ السَّائِبِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْفَصْلِ الْكَبِيرِ : « يَا مَعْشَرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنِّي وَهَيْتُ لَكُمْ مَا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ فَتَوَاهَبُوا فِيمَا بَيْنَكُمْ » وَيَقَعُ الْقَصَاصُ فِيمَا بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَيَتَقَاضُونَ بِالْحَسَنَاتِ بَدَلَ الْأَمْوَالِ وَالتَّبَاعَاتِ وَمَنْ وَرَاءَ ذَلِكَ فَضَّلَ اللَّهُ يُؤْتِيهِ مِنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ .

ثم قال بعد نحو أربعة كراريس من نصف القلب الكبير ما نصه : « مسألة النسيان والذهول » : اعلم أن مسألة النسيان والذهول قد وردت في كتاب الله عز وجل عموماً فنحن على عمومها حتى يرد ما يخصها ، قال الله عز وجل في معرض الامتنان حكاية عن أوليائه عز وجل حين أثنى عليهم : ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ - إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى - أَوْ أَخْطَانَا ﴾ فجعل المفسرين يقولون : أَخْطَانَا تَعَمَّدْنَا فَحَكَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهُمْ اسْتَوْهَبُوهُ النَّسِيَانَ فَوَهَبَهُ لَهُمْ ، وَلَيْسَ مِنْ صِفَةِ الْكَرِيمِ أَنْ يَسْتَوْهَبَ الشَّيْءَ فَيُخْبِرُنَا أَنَّهُ اسْتَوْهَبَهُ فَيُبَيِّنُ بِهِ وَلَا يَجُودُ بِهِ ، وَأَمَّا هَذِهِ صِفَةٌ لِثِيَمٍ أَنْ يَشْتَجَّ عَلَى نَفْسِهِ أَنَّهُ اسْتَوْهَبَ وَيَذْكُرُ ذَلِكَ عَنْ نَفْسِهِ ثُمَّ أَنَّهُ لَا يَهَبُ ، وَلَوْ سَأَلَ أَحَدٌ أَنْ يَقُولَ لَا يَسْعَ النَّسِيَانَ لِسَاعٍ لَغَيَّرَهُ أَنْ يَقُولَ ، وَكَذَلِكَ الْمَغْفِرَةُ حِينَ حَكَى عَنْهُمْ : ﴿ غَفَرَانِكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾ بِشَهَادَةِ انْتِصَابِ النَّوْنِ مِنْ غَفَرَانِكَ يَشْهَدُ لَكَ ، وَلَوْ قَالَ : غَفَرَانِكَ يَشْهَدُ لَكَ ، وَلَوْ قَالَ : غَفَرَانِكَ بضم النون لَمَّا حَكَمْنَا عَلَيْهِمْ بِمَسْأَلَةِ الْغَفْرَانِ وَلَكِنْ نَصَبَهُ يَدُلُّ عَلَى مَسْأَلَتِهِمُ الْغَفْرَانَ ؛ وَكَذَلِكَ مَا اسْتَوْهَبُوهُ فِي قَوْلِهِ : ﴿ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا - إِلَى قَوْلِهِ - فَانصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ فَان جادلهم بهذا كله فما بال النسيان

• • • • •

من بينهم ، فاجتمعت الأمة على ان المؤمنين استوهبوا من الله تعالى هذه الكلمات العشر فوهبهن لهم فما بال الاستثناء في بعضهن دون بعض ، والمسئول كريم وهو أولى ما جاد لهم به فلو كان الاستثناء في بعض والمنع لكان في آخر الآيتين أو في وسطها ، فلو كان الاستثناء يسوغ في أول الأمر لكان في العقوبات كما قال الله عز وجل : ﴿ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا - إِلَى - لَعْلَهُمْ يَفْقَهُونَ ﴾ (١) ولما تمت الآية قال رسول الله ﷺ : « اعوذ بالله » فأعذه الله من الأولين اهـ . يعنى بالاستثناء استثناء نسيان نبي أو ملك أو نحو ذلك قال : وأما أن يستثنى عليه ما امتن به عليه وتفضل من غير ذنب ولا سبب الا برأى ذى الرأى فأحرى أن النسيان أمر غالب ليس للعبد فيه منع ولم ترد شدة في نسيان شيء الا في ناسي القرآن وقد ورد فيه التخصيص قال رسول الله ﷺ : « انى نظرت في ذنوب امتى فلم أر ذنباً أعظم من ناسي القرآن » وذلك أنه لا ينساه الا بهجرانه اياه وهجران تلاوته ، وانما أراد القرآن ولم يرد نفس القرآن ، وقد عذر الله المؤمنين في نسيان أعظم العبادات وهى الصلاة فكيف بما دونها ؟ ولو كان النسيان من اختيار العبد (٢) ؛ وقد اجتمعت الأمة على انه ليس من اختياره واجتمعت على النسيان انه محطوط عن هذه الأمة الا شواذ ذهب بهم الرجوع عن العلم ، وليس النسيان بالرجوع عن العلم في شيء ، والرجوع عن العلم ان يقصد الى ما أقر به فينكره على علم باقراره او تخطئة ما صوبه او تصويب ما خطاه ، والرب تعالى يتجاوز عن كثير من هذه الأمور ، فكيف بأمر قد سقط عن اذهانهم وأوهامهم لا باختيارهم ، وليس هذا من صفة الحكيم الرعوف الرحيم .

(١) سورة الانعام : ٦٥ .

(٢) في نسخة الامل : ولو كان النسيان من اختيار العبد لانتبه ، وهو السوابق .

* * * * *

وقال الشيخ أبو خزر يغلى بن زلتاف (١) رضى الله عنه : أن ما سقط
عن وهم الانسان لا يؤخذ به فإين ذهب بهم وبمن قال بخلافه وهو الامام

(١) أبو خزر يغلى بن زلتاف الوسياني رضى الله عنه . من بلغ الدرجة العليا في الاجتهاد
وعده أبو يعقوب يوسف بن ابراهيم رحمه الله تعالى في الائمة العشرة الذين بلغوا قبله درجة
الاجتهاد المطلق . وأبو خزر جمع بين العلم والسياسة حتى صار من الذين كان يخفى بأسهم
أبو تميم المعز الفاطمي مع ما بينها من الصداقة الراسخة وتقديم المعز له على سائر الجهابذة
الذين يرتادون مجلسه على كثرتهم ولم يقدم عليه الا ابا القاسم يزيد بن مخلد الوسياني وهو
سنو أبي خزر في العلم والاجتهاد واقتباس العلم من شيخهما أبي الريح سليمان بن زرقون
النفوسي .

وقد وقعت مقاطعة بين الامام أبي خزر وأبي تميم افضت الى انتشار الحرب بينهما
وذلك أن المعز كان يهاب ابا القاسم يزيد بن مخلد ويرفع مكانه وفي نفسه شيء من الغدر به
لمكانته عند اصحاب واجتماع جموعهم حوله بحيث لا يتأخرون من أمره لأول اشارة ، ويرفع
بنزلة هذين الامامين القدوتين وعلامة المعقول والمنقول صاحب الظم واللسان أبي نوح سعيد بن
زنجيل كسب المعز مودة الاباضية ومصالحاتهم فكثرت الوشائيات والنهية من اصحاب الطمع
والتزلف الى المعز واخساب الوظيفة بعلومهم بأبي القاسم حتى قتله بواسطة عامله على
(الحامة) وطن الامامين مهاج اصحابنا وعظم عليهم الامر وكانت قبائل البربر من مزاته وغيرها
ملوح اشارة الامامين فاعتزم أبو خزر مناجزة أبي تميم المعز حتى كاتب بنى امية في الاندلسية
فلما بلغه الامر اشتد عليه وسقط في يده وكاتب ابا خزر ومن معه من العلماء بواسطة بعض
علماء اصحابنا يجزم لهم بالاستقلال في المملكة الاباضية الرستمية التي ازالها اجداده من
نيهرت الى جبل نفوسة الا ان السواد الاعظم الهائج يأبى الا مناصبة المعز وفصل الاهالة
تبايع جمهورهم ما عدا جمعا من العلماء راجعوا ابا خزر في الامر وابوه منه اماما للدفاع فنشبت
الحرب بينه وبين المعز للمبت الرشوة بين الطبقة الضعيفة وهي الكثيرة مجعوا من أبي خزر
فكان اللوز لأبي تميم فهرب أبو خزر الى الجبل فإراد المعز أن يسكن نائفة الامة خوف تجدد
الامر فإرسل بالعفو العام الى كل الأرجاء وبالاخص الى صاحبه الذي أسلف على وقزح الوحشة
معه يقدم اليه واكرمه وخلع عليه واصطحبه معه الى مصر بعد أن احتلها فإلده جوهرا فكان
في عزه واكرامه حتى مات المعز وقد علت منزلة أبي خزر في مصر وطام صيته الى الانفاق وعرب
بالمغرب وله شأن عظيم مع علماء مصر . وكثيرا ما طعن وزراء المعز ونجمائه في أبي
خزر حتى امتحنه مرة بعد أخرى لعله يجد منه ما يبرره قتله ولكنه لم يظفر ببراهمه وخرسه الله
من بعده ومحمد الخائنين .

• • • • •

الغاية القصوى والرب تعالى جعل حطوط النسيان عنهم مثابة لهم حين آمنوا كلهم بالله وملائكته وكتبه ورسله قولهم : ﴿ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾ فرغبوا في المغفرة فبشرهم أنه : ﴿ لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾ فلما خفف عنهم سألوه ترك النسيان فقالوا : ﴿ لَا تَوَاخِذْنَا أَنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَانَا ﴾ فما بال الشدة في أول موهبة الله عز وجل للمؤمنين ؟ وجلّ العلماء والمعسرين يذهبون في هذا الخطأ إلى العمد يقولون : ان نسينا أو اخطأنا تركنا أو تعمدنا ، وقال موسى بن عمران للخضر عليه السلام : ﴿ لَا تَوَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تَرَهَقْنِي مِنْ أَمْرٍ عَسَرَ ﴾ فأوجب أن ذلك من الخضر لو فعل أرهق عسر ولا يليق بالحكيم الرحيم ، وقول يوشع بن نون رضى الله عنه : ﴿ وَمَا إِنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ فَجَعَلَ ﴾ الله تعالى معذرة للمؤمنين في أمر نسوه إحالة الذنب على الشيطان ، فمن نابه أمر نسيه إحاله على الشيطان ، وقال الله عز وجل في آدم عليه السلام عاذراً له : ﴿ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عِزْماً ﴾ على عمل المعصية اهـ .

قلت : وكذلك النسيان كما قال امر غالب ضروري فالتكليف عليه تكليف بما لا يطاق ، وقد قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْمِلُونَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ﴾ وكذلك ورد في الصائم الناسى حتى أكل وشرب : « أن الله أطعمه وسقاه » وكذلك كل ما عذر فيه الناسى كجماع الحيض نسياناً قال معارضة : فإن قال قائل على مذهبك في النسيان أنه يسوغ نسيان الرب تعالى ونسيان آياته وقد قال الله عز وجل ذمماً لهم ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾ وقال : ﴿ كَذَلِكَ اتَّكَتْ آيَاتُنَا فَنَسِيَتْهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تَنْسَى ﴾ ، وقوله : ﴿ وَلَا تَنْسَ نَصِيْبَكَ مِنَ الدُّنْيَا ﴾ فلو لم يكن النسيان من أفعاله لما أمره الله بترك النسيان ولا نهاه عنه .

اعلم ان هذه الآي الثلاث قد اجمع اهل التفسير فيها انه يريد بها العمد

• • • • •

وانما كلامنا على ما نسيه الواحد منا طبعاً ، وأما قولك ان ينسى الباري سبحانه فلم يستقم لأحد بعد معرفته اياه ان ينساه لكن عمداً لا ذهولاً لأن العبد يتصرف بين خلق الله تعالى فلا يكاد يرى شيئاً الا تذكره ، وحصلت عنده معرفته به تعالى كما لا يستقيم من مضروب بالسياط ان ينسى الم الضرب وهو يتوالى على ظهره ، وكذلك آيات الله تعالى لما علم الخلق البلوى بها أين ما تصرفوا والحاجة الماسة التي لا تفارقهم بعذر نسيانه على انه ذم الله عز وجل فاعل ذلك قال : ﴿ نسوا الله فأنسيهم ﴾ .

ويسأل من ضيق على المسلمين في هذه عن سؤالات ثلاث : اولها - ما البرهان على ما قاله ؟ ولن يجده من كتاب الله عز وجل ولا من سنة رسوله ﷺ ولا من العقل . والثاني - الأحكام أن التشريك والتفكير والقتل والسبى والغنيمة لا سيما في أمر مختلف فيه ، وأكثر الأئمة على حظه فان يمكن فساد غير معروف في الصدر الأول ، فان كان تقليداً فبخلاف ما اشار اليه القرآن والسنة والراى والعقل ، اما القرآن فقد اشرنا الى ما فيه المعذرة للناس والسنة كذلك واما من جهة العقل فان الله تعالى لا يأخذ عبده بالضروريات والنسيان أمر ضرورى ، قال الله تعالى : ﴿ لها ما كسبت وعليها اكتسبت ﴾ ، اما من جهة الشرع فانه روى عن رسول الله ﷺ فيما يرويه عن ربه انه قال : قال الله عز وجل : « انا عند ظن عبدي فلينظر بى ما شاء » فان شدد على نفسه أمراً وسعه الله عليه شدد الله عليه ، فليس في العقل ان يأخذه بالشدة في أمر اختلف فيه العلماء ووسع الجميع فيه بالشدة فيعاملك الله على تلك الشدة ، ولك عنده مندوحة ، والله سبحانه وتعالى يسأل عبده عن هذه المسألة من وسع ومن حظر ، اما من وسع فقد اشرنا الى ما في القرآن والسنة ، واما من شدد فالاختبار بيده فلينظر حجته ما دام حياً فهو الحزم ، وان لم تكن فليقطع عنها وليعامل الكريم بالكرم ولا يعامله باللؤم .

• • • • •

والثالث ما حال المخالف في هذه المسألة امقطوع العذر ام لا ؟ فليقل
ما شاء ا هـ . والله اعلم .

وحين وصلت هذا المحل من الشرح رايت في المنام ليلة الثلاثاء من رجب
في كتاب افضل الشراكة العبودية وافضل ما ينفرد به الربوبية فيعامل بها
الكريم ، وفهمت ان المعنى ترغيب الانسان في استشعار العبودية ليجتهد
في خدمة الله الذي هو سيده ويذل نفسه ، وينفى الكبر عن نفسه ،
ويخضع لقضاء الله ، وان المعنى تخصيص الله بالربوبية فينتفى عن صفات الله
الى الله ، ورايت في الليلة الثانية استسلم لأمر الله تسلم واخضع لقضاء الله
يعزك الله ، وهذا سماع منام لا رؤية في كتاب ، وتقدم الكلام على نسيان
التباعات من المعاملات والتهديات في باب قضاء الديون ، وفي الوصايا ،
ومعنى نسيان الله ترك التقرب اليه بالعمل بان لا يعمل الفرائض او بعضها
او بان يعمل الكبائر او يعمل الفرائض ويترك المعاصي ولا يتقرب بذلك الى
الله لئلا يصابه وادى به الى جهة الاياس ، فقد رجع بذلك في المعصية وترك
الفرض اذ التقرب فرض ، وقد يكون سبب ذلك اياسه من امر دنيوى ايس
منه وقد رغب فيه وجد فيصير سبباً لفتوره عن الأعمال والتقرب ، وعنه
عليه السلام : « ان الله تعالى قال : من عادى لى ولياً فقد آذنته بالحرب وما تقرب
الى عبدى بشئ احب الى مما افترضت عليه ، ولا يزال عبدى يتقرب
الى بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره
الذى يبصر به ، ويده التى يبطش بها ، ورجله التى يمشى بها ، ولئن
سالنى لأعطينه ، ولئن استعاذنى لأعيزنه » (١) .

وولى الله تعالى هو من تولى الله بامثال الاوامر واجتناب النواهي

(١) متفق عليه .

• • • • •

وان زاد النفل او استغرق في العبادة ومعرفة الله زاد ولاية ، والله يتولاه بالحفظ والنصرة ، ومعنى آذنته بحرب : أعلمته بانى محارب له اقهره وانتقم منه فلا يفلح أبداً ، وفي رواية : « فقد بارزنى بالمحاربة » وفي رواية : « فقد استحل محارمى » ، وفي أخرى : « فقد استحل محاربتى » ، وفي رواية : « فقد آذى الله ، ومن آذاه يوشك ان يأخذه » والمراد منه عادى رجلاً من أجل ولايته لله بالطاعة لا مطلقاً ، فلا يدخل فيه مغفرة تقع بين وليين أو ولى وغيره في حكومة أو خصومة كما وقع بين أبى بكر وعمر بعض خصام ثم زال .

وجميع المعاصى محاربة لله عز وجل ، ومن ثم قال الحسن : يا ابن آدم هل لك بمحاربة الله من طاقة ؟ وكلما كان الذنب اقبح كان أشد محاربة فسمى أكلة الربا وقطاع الطريق محاربين لله ورسوله لعظم فسادهم ، وسواء في قوله : مما افترضت عليه فرض العين وفرض الكفاية كالجهاد والأمر والنهى والحرف والصنائع ، وفي رواية : « يا ابن آدم انك لن تدرك ما عندى الا باداء ما افترضت عليك ، وان من عبادى المؤمنين من يريد باباً من العبادة فاكفه عنه لا يدخله عجب فيفسده » وذكر الفرض لأنه أعظم اذ يثاب على فعله ويعاقب على تركه فكان أحب الى الله وأشد تقرباً .

وروى أن ثواب الفرض يعدل ثواب النفل سبعين درجة ، وأضاف العبد لنفسه تشريعاً وروى : يتحجب ، بدل يتقرب ، وروى : ينتقل ، وأطلق النفل فعمّ العبادة الظاهرة كتلاوة القرآن وهى أعظم ما يتقرب به ، وقد روى : « ما تقرب العباد الى الله عز وجل بمثل كلامه » وقال عثمان : لو طهرت قلوبكم ما شبت من كلام ربكم ، وقال بعض العارفين لبعض المريدين : اتحفظ القرآن ؟ قال : لا ، فقال : واغوثاه بالله ، مريد لا يعرف القرآن فبم يتنعم ، وبم يترنم وبم يناجى ربه عز وجل ؟ وكذلك قال

• • • • •

معاذ : قلت اخبرنى يا رسول الله بافضل الاعمال واقربها الى الله عز وجل ، قال : « أن تموت ولسانك رطب بذكر الله » وكفى بشرفه قوله تعالى : ﴿ اذكرونى اذكركم ﴾ (١) وصح : « أنا عند ظن عبدي بى وأنا معه حيث يذكرنى » (٢) ، وروى : « أنا مع عبدي ما ذكرنى وتحركت بى شفتاه » .

والعبادة الباطنة كالزهد والورع والتوكل والرضى ويظهر اثر ذلك ايضا واعظمها الحب فى الله والبغض فى الله ، قال رسول الله ﷺ « ان الله ناما ما هم بالانبياء ولا شهداء تغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من الله عز وجل » قالوا : يا رسول الله من هم ؟ قال : « هم قوم تحابوا بروح الله على غير ارحام ولا اموال يتعاطونها ، فوالله ان وجوههم لتنور وانهم لعلى نور ، ولا يخافون اذا خاف الناس ، ولا يحزنون اذا حزن الناس » (٣) ثم تلا هذه الآية : ﴿ الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ (٤) وعنه ﷺ : « لا يجد العبد صريح الايمان حتى يحب الله ويغض لله فاذا احب الله وابغض لله فقد استحق الولاية من الله (٥) ، والفرض اساس والنفل كالبناء عليه ، ومعنى كون الله تعالى سمع عبده وبصره الخ ، حفظه جوارح عبده عن ان تستعمل فى المعصية ، ويجوز ان يكون المراد بسمعه مسموعه اى لا يسمع الا ذكرى اى لا يستعمل سمعه الا فى ذكرى الا ضرورة ، او لا يسمع سمع قبول الا ذكرى ، وما كان لى فهو من ذكرى ، ولا يتلذذ الا بتلاوة كتابى ، ولا ينظر الا فى عجائب ملكوتى الدالة على وجودى وصفاتى ، ولا يبطش ولا يمشى الا لما فيه رضائى .

(١) سورة البقرة : ١٥٢ .

(٢) رواه البخارى ومسلم .

(٣) متفق عليه .

(٤) سورة يونس : ٦٢ .

(٥) رواه مسلم وابو داود والبيهقى .

والتحقيق أن ذلك مجاز وكناية عن نصره الله تعالى لعبده المتقرب إليه بما ذكر ، وتأيد واعانة وتوليه في جميع أموره حتى كأنه تعالى نزل نفسه من عبده منزلة الآلات والجوارح التي بها يدرك ويستعين ، ولذلك جاء في رواية : « بى يسمع وبى يبصر وبى يبطش وبى يمشى » أى : أنا اقتدرته على هذه الأفعال وخلقها فيه ، فمن اجتهد بالفرض والنفل ترقى من درجة الايمان الى درجة الاحسان فيمتلئ قلبه بمعرفة الله وحبه وعظمته ويتزايد ذلك حتى لا يبقى في قلبه غير الله جل جلاله فلا تنبعث جسوارحه الا بموافقة قلبه ، وفي الخبر : « ما وسعنى سمائى ولا أرضى ولكن وسعنى قلب عبدى المؤمن » (١) ولما قدم ﷺ المدينة قال : أحبوا الله من كل قلوبكم ، وعن على : أن الشيطان يهاب عمر أن يأمره بالخطيئة ، وعنه ﷺ : « من أصبح وهمه غير الله فليس من الله » أى من أهل قربه وحبه ، وفي رواية بعد قوله يمشى بها : « وفؤاده الذى يعقل به ولسانه الذى يتكلم به » وفي رواية : « ومن أحببته كنت له سمعاً وبصراً ويداً ومريداً ، دعانى فأجبته ، وسألنى فأعطيته ، ونصحنى فنصحت له ، وأن من عبادى من لا يصلح ايمانه الا الغنى ولو أفقرته لأفسده ذلك » ، وذكر مثل ذلك في الفقر والصحة والسقم ، وقال : « انى أدبر عبادى لعلمى بما فى قلوبهم انى عليم خبير » وفي رواية بعد : « لا عيذنه » وإذا استنصرنى نصرته » .

والتحقيق أن الدعاء اولى لمن بلغ تلك المراتب كما دعاه الانبياء في الرزق والولد وغيرهما وأيوب في كشف الضر وبعض : يختار الصبر .

عمى سعد بن ابى وقاص فقيل له : لو دعوت الله ، فقال : هو الذى ابتلانى وأنا اكبره أن أردّه ، وقيل ذلك لابراهيم التيمى فى سجن

(١) رواء مسلم .

- 50 -

فصل

اهانة الاسلام واهله وتعظيم الكفر وذويه كفر ،

فصل

في اهانة الاسلام واهله وتعظيم الكفر واهله

(اهانة الاسلام واهله وتعظيم الكفر وذويه كفر) كل واحد منهما كفر على حدة ، فاهانة الاسلام كفر ، واهانة اهله كفر ، وتعظيم الكفر ، وتعظيم ذويه كفر ، لكن كل واحد يتضمن الباقي ، فمن اهان الاسلام فقد اهان اهله وعظم الكفر واهله ، وقد يهون المسلم من جهة الاسلام ويعظم من جهة أخرى كمال ونسب وكذا في الكافر ، ومن اهان اهل الاسلام فقد اهان الاسلام وعظم الكفر وذويه ، ومن عظم الكفر فقد عظم اهل الكفر واهان الاسلام واهله ، ومن عظم ذوى الكفر فقد عظم الكفر واهان الاسلام واهله ، الا انه قد يهين المسلم لغير اسلامه مما لا يجوز له اهانتة به فلا يكون اهانة للاسلام الا من حيث انه لم يعط المسلم حقه الذى له بالاسلام اذا اهانه ، وكذا الكلام في تعظيم الكافر لا لكفره مما لا يجوز وذلك

وان بقلب او بامرہ وان لم يفعل

الكفر متفاوت ، فمن اهان الاسلام الذى هو توحيد فكفره شرك ، ومن اهان الاسلام الذى هو عبادة فكفره نفاق الا ان انكرها فشرک وتعظيم كفر الشرك شرك ، وتعظيم كفر النفاق نفاق ، والا ان اباحه فشرک ، وكذا من عظم المنصوص عليه بالوعيد ، ومن عظم غير المنصوص عليه فمنافق ، ومن اهان المنصوص عليه بالخير فمشرک ، ومن اهان غير المنصوص عليه فمنافق ، وانما قال : وذويه ولم يقل : وأهله فرارا من التكرير والاضافة فى أهله وذويه للحقيقة فشمّل الواحد فصاعداً ، (وان) كان المذكور من اهانة الاسلام وأهله وتعظيم الكفر وذويه ، او وان كانا (بقلب) فقط ، ولا سيما به مع الجوارح فذلك يكون بالقلب وحده وبالقلب والجوارح معاً ، واما بالجوارح فقط فلا يتصور الا اذا كان فعل مضرة للمسلم او الاسلام بلا قصد ضرره واهانته ، او كان فعل يوهم تعظيم الكافر والكفر بلا قصد لتعظيمه فلا يجوز فعله ، (او) كان ذلك المذكور من اهانة المسلم او الاسلام او تعظيم الكافر او الكفر (بامرہ) بان يأمر عاقلاً بالغاً أو طفلاً أو مجنوناً سواء كان البالغ موحداً أو مشركاً بان يهين المسلم او الاسلام او يعظم الكفر او الكافر ، او يقول له : افعل كذا او قلّه او اعتقده مما هو اهانة او تعظيم لما ذكر .

(وان لم يفعل) مأمور من امره به من ذلك ، او امر من يأمر احداً بذلك وهكذا امر مأموره احداً أو لم يأمره ، واذا امر مأموره احداً فسواء فعل مأموره او لا ، ولا سيما ان فعل الانسان بنفسه او فعل مأموره ، وانما رجع ضمير يفعل الى المأمور ولم يسبق له ذكر لأنه معلوم من قوله (بامر به) ويجوز بناءً يفعل للمفعول فيرجع ضميره الى ما ذكر من الاهانة والتعظيم .

والتهوين الذى من القلب هو ان يرى المسلمين او الاسلام لا يستحقون ما يجعل لهم من حقوقهم ويأمرهم اهلاً للسهوان وللتقصير فى حقهم ، او يجب ذلك او يبغض من يجعل لهم حقوقهم والتهوين بالجوارح مع القلب ان

• • • • •

يتكلم بما يضرهم أو يكرهونه سواء كان فيهم أو لم يكن أو يضرهم أو يمنع ما يجاء به اليهم أو يأمر بذلك أو يأمر من يأمره به وهكذا ، وقطع حقوقهم منه أو من غيره بنفسه أو ماله أو بأمره وترك دفع الضرر والأمر بتركه وتعظيم الكفار أو الكفر بالقلب أو يراهم أهلا للآكرام والعز أو يحب لهم ذلك أو يبغض من لا يفعل لهم ذلك ، أو من لا يعتقده لهم ، والتعظيم بالجوارح مع القلب أن يتكلم بما يكرمهم أو يعزهم ولو كان فيهم أو يأمر بذلك أو يأمر من يأمر به وهكذا إذا قصد التعظيم وإن لم يقصد ، ولكن يوهم التعظيم أو يفيد فلا يجوز أيضاً إلا لضرورة ، والضرورة تبيح المحظور في ذلك وفي غيره مما يجوز فعله ضرورة كشتهم المسلم إذا قهره عليه قاهر .

ومن تهوين الاسلام تضييع حقوقه ، وكذا من تهوين المسلمين تضييع حقوقهم ، من حقوقهم : أن يحب لهم ما يحب لنفسه ، ويكره لهم ما يكره لنفسه ، ولا يضرهم بقول ولا فعل ، وإن يرد عنهم الغيبة ولا يقبل النميمة فيهم ولا ما ينقصهم ، ولا يبلغهم ما سمع فيهم من مثلهم أو غيرهم ، ولا يزيد في هجرانهم على ثلاثة أيام ، ولا يدخل عليهم إلا باستئذان وسلام ، ويسلم عليهم إذا لقيهم ويوقر كبيرهم ويرحم صغيرهم ، قال ﷺ : « ليس منا من لم يوقر كبيرنا ويرحم صغيرنا (١) » وقال ﷺ : « ثلاثة لا يستخف بحقهم إلا منافق ، حامل العلم ، وذو الشيبة في الاسلام ، والامام العدل » وإن يصلح ذات البين ويستر عورتهم ولا يفتابهم ولا يتبع عوراتهم ، وينصرهم ويصون عرضهم وأموالهم وأنفسهم ، وينصح لهم ويجتهد في ادخال السرور عليهم بتفريج غم أو قضاء دين وإطعام من جوع ، قال ﷺ : « من أحب الأعمال إلى الله ادخال السرور على

(١) رواه ابو داود وابن حبان .

• • • • •

المؤمن (١) « ، وقال ﷺ : « من قضى حاجة اخيه المؤمن فخانما حدم الله عمره (٢) » ، وقال ﷺ : « من مشى في حاجة اخيه المؤمن ساعة من ليل أو نهار قضاهما أو لم يقننها خير له من اعتكاف شهرين (٣) » ، وأن يزور مرضاهم ويشيخ جنازتهم ويزور قبورهم ويعزيهم على موتاهم .

ومن تهوينه لهم : هجرانه لهم كما لايجوز ، واما ان فعلوا موجب هجرانهم فانه يهاجرهم كما يستحقون ويؤدبهم بذلك وغيره ويامر بذلك وينهى من يأنس لهم ويصلحهم بمعروف أو ينفعهم ولا يعقد لهم نسر الأخرة .

وفي بعض سير اصحابنا رحمهم الله : ومن سننهم التوقير والتبجيل وابرار بعضهم بعضاً والانقياد ، وترك العناد والمراء والتنازع ، ومن فضائلهم الانزواء عن اهل المنكر والتجهم في وجوههم ، والانقطاع عن ملاقاتهم والانقباض عن صحبتهم والاكل معهم والجلوس اليهم ومعاتبتهم حتى يرجعوا الى مرضاة المسلمين ويقلعوا عن كل جريرة ، ويخضعوا لكل مسلم وينيبوا الى كل فضيلة حتى لا يكون ثانياً عطفه ولا وانياً في خدمتهم ويضرع تحت أيديهم ، فان العزة لله ولرسوله وللمؤمنين ، ولكن المنافقين لا يعلمون .

وكان الشيخ يوسف بن خلفون كثير المطالعة في كتاب « الاشراف » وغيره من تصانيف اهل الخلاف فنقم الاشياخ منه ذلك ونهوه عنه فلم

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه الدارمطنى .

(٣) رواه ابو داود واحمد والبيهقى .

.

ينته ، فآظهروا له الكيل بهذا الصاع واولجوا له كلمة الهجران ، ومما نغموا منه اعلانه بان قال : والله ما علمت لهم كتابا الا كتاب اختلاف الفتيا ، وهو تأليف بشر بن غانم (١) ونسبوه الى تعجيز العزابة وذم تأليفهم والبحث عن معاييهم ، قال صاحب الطبقات : وحاشاه من ذلك ، قال : وحدثني ابو الربيع عن أبيه الحاج ابي عبد الله محمد بن سعيد رحمه الله : خرجنا حجاجا مع شيخنا يـخلف بن يـخلف حتى اذا كنا بعقاب قدم علينا في وقت المساء رجل لا نعرفه فرأيناه يسأل عنا فقال له يـخلف : من هذا السائل ؟ قال : ابن صباح المزاتي ، فاستحال ذلك شيخنا فبادره بان قال : كذبت ، قال : ابو عبد الله : وما رأيته عجل بسوء الا تلك الليلة ثم تدارك فسأله ما شأنك وما وراءك ؟ قال : قدمت مع الشيخ يوسف بن خلفون ويبيت عندكم الليلة المقبلة واعلمه بامور دلت على صدقه فاستغفر الله وتاب اليه ، فلما حل بنا أبو يعقوب يوسف بن خلفون ، والعلم عندنا حين خرجنا من بلادنا أنه في الهجران ، وقلنا : ما لنا الا التاسي بشيخنا يـخلف فلما تراءى الشيخان اخذ يـخلف بيد يوسف وتناجيا عنا وعد عليه ما نسبوه اليه ، فكلما عد عليه شيئا تاب واعتذر واعتنقنا فسمعنا شيخنا يقول : الحمد لله رب العالمين ، وقاما وقمنا وسلمنا عليه وتأنسنا به وتأنس بنا وسرنا معا الى بيت الله الحرام فادركنا هنالك ركب اخواننا اهل عمان ومعهم ثقييهم الذي حج به يسمى ناجية بن ناجية ، حججنا حجة لم يحجها مغربي قبلنا ولا بعدنا ، وذلك انه لا تنزل نازلة على احد من اصحابنا الا وجد حكمها عند احد الشيوخ الثلاثة ، وروى ان الشيوخ سمعوا عن الشيخ اسماعيل بن ابي زكرياء

(١) لى السير بزيادة : والغامى له ايضا ، واغفله الناسخ فيها يظهر ويدل لصحة وجوده قول البهر فيما بعد : وتفصيله الغامى واختلاف الفتيا لانه نسب فيه الاقوال وبين ما هو المعتمد الماخوذ به ، وابو غانم : بشر بن غانم من علماء القرن الثالث وابو يعقوب يوسف بن خلفون من علماء القرن السادس رحمهم الله ، وقوله : ما علمت لهم يريد العزابة .

• • • • •

انه أكل طعام النكار بعد ان نهى الشيوخ عن ذلك ، فارسلوا اليه بالهجران ، ولما أخبر بذلك ، قال لابنه الشيخ ايوب : ارحل الراحلة فركب ونحن في الربيع فاخذت الرسن له ، فلم يتكلم لى الا ان يقول : الطريق أمامك يمينك شمالك ، حتى وقفنا على باب مسجد تاملست فنزل ووقف على باب المسجد يتوب ويتضرع ويسالهم القبول عنه ولا يزيد على التوبة ، وهم يعاتبونه ويلومونه ، فيقول : تبت ولا اعود ، أجركم على الله فقبلوا منه وردّوه ورضوا عنه ، فقال لهم : يا مشايخى لم أفعل مما بلغم شيئاً واسأل الله ان لا يميت قائل ذلك الا بالحاجة فأجاب الله له فهى فى نسله الى الآن .

قال أبو الربيع سليمان بن يخلف : وقيل : يخرج الاسلام من الرجل وهو يصلى ويصوم ويفعل ما كان يفعل قبل ذلك من خصال البر وهو لا يشعر اذا كانت فيه ثلاثة : فرقة المسلمين بعد صحبتهم ، وترك زيارتهم بعد ما كان يزورهم ، واذا استوت عنده حاجة اخيه المسلم مع غيره ، وقال أيضاً : من يطمع فى الاسلام أن يدركه ومعه أخلاق السوء كمن يطمع أن يحمل الماء فى الشبكة وكمن يطمع أن يأخذ شاة شاردة وليس معه السلاطيق تدور به ، وكمن ينظر باحدى عينيه الى السماء وبأخرى الى الأرض فى حالة واحدة ، وكمن يمدّ يده الى السماء ليبلغها وهو فى الأرض .

وقيل له : أخبرنا عن هذه الأخلاق الدنيّة ، امنّ الذنوب هى ؟ قال : أشرّ من الذنوب ، وقال أيضاً : احذروا على أنفسكم وخذوا عليها واطلبوا بها النجاة الى ربكم واحذروا دباغ السوء أن يسبق اليكم ، وقال لهم : احذروا الحرث بلا زريعة ، فقالوا : فبر لنا هاتين الكلمتين ، قال : نعم مبتدئ راجع الى الاسلام ان سبق اليه فى بدء رجوعه حين حال وأخلاق حسنة فهو على ما سبق اليه ، وان سبقت اليه أخلاق سيئة

وقد يبلغ متولى الى حال لا يستحق معها من حقوق الاسلام الا ولاية

سبقت كمظهر أخلاقاً لا تنزل عليها

وأحوال غير مرضية فقلّ ما ينجو فهو على ما سبق اليه ان خيراً فخير وإن شراً فشر ، وأما الحرث بلا زريعة فالأعمال بلا نية فليس لمن يحرث بلا زريعة الا العناء والتعب ولا يحصد قمحاً ولا شعيراً ولا ما يشبع ، فمن حرث خيراً حصده ومن حرث شراً حصده ، ومن لم يحرث فلا يحصد شيئاً .

(وقد يبلغ متولى الى حال لا يستحق معها من حقوق الاسلام الا ولاية سبقت) له قبل تلك الحال فيدعى له بالجنة ، ولا يبرأ منه ولا يوقف فيه غير أنه لا يستحق أن يزحزح له في المجلس ، ولا أن يشتم عند العتاس ولا أن يسلم عليه عند اللقاء الا ان شاء ملاقيه ، ولا أن يؤمن على دعائه ولا أن يصدر في المجلس بالدعاء ولا بغير ذلك مما يجب للمتولى أو يستحب أن يفعل له ويرغب فيه الا الولاية ، (كمظهر أخلاقاً لا تنزل عليها) ولاية ، فان سبقت بقيت والا لم تحدث الا ان اقلع عن تلك الأخلاق ، والكاف للأفراد الذهنية لأن بادى العقل يقبل أن يكون بعض غير مظهر تلك الأخلاق كذلك أو الكاف بظاهرها أما على أنه أشار بها الى من فيه تلك الأخلاق ولم تظهر لك بل أقر بها أو شهد عليه بها الشهود ، والاظهار على الوجه الأول وهو كونها للأفراد الذهنية شامل لذلك كله ، وأما على أن يريد بالأخلاق أخلاق السوء المشهورة المتداولة عندهم وقد تقدم ذكرها فيشير الى غير المشهورة بالكاف مثل أن يترك سنة غير واجبة فيستمر . وأن يكثر معاصي صغارا أو لا يدري أصغار أم كبار ؟ ومثل أن يقتحم الشبه ، ومثل أن يكثر فعل المكروهات وما لا تنزل معه الولاية كثير ومنه التعيس في وجوه الناس وعدم اجابتهم اذا تكلموا له والاستقلال بالرأى والتبسم في وجوه الفسقة

كفراق الجماعة بلا وجه أبيح له ، مع مصاحبة ضدها والدخول فيما

لا ينسب لأهل الخير كتعظيم الأشرار واهانة الأخيار . . .

بلا موجب ولا داع ، ومنها الغناء بما لا كذب فيه ولا بهتان أو نحو ذلك من المعاصي ، وإن كان فيه ذلك فمعصية وما ذكرت من اكثر المعاصي انما هو بحيث لا يطلق عليه الاصرار مثل أن يفعل اليوم صغيرة وغداً أخرى من نوع آخر ، وازافة اخلاق للحقيقة فيصدق بالخلق الواحد فصاعداً ، (كفراق الجماعة بلا وجه أبيح له) والوجه الذى أبيح له : أن يلتزم ويفارق الجماعة به كمرض وعدوّ وبرد مضر وكبر سن ، والمراد : الجماعة الذين على دين الاسلام بأن يكون مرجعهم الى القرآن والسنة ، وآثار المشايخ بلا كبر ولا غلظة ولا تقليد ولا ادخال العامة والفساق في أمورهم ومشاورتهم ومراعاة ما يليق بهم ولو خالف الحق ، (مع مصاحبة ضدها) فلو فارق الجماعة ولم يصحب ضدها فلا بأس ، ويعذر الا ان كان يضعف الاسلام وأهله بمفارقتها فلا تجوز له وظاهر كلام الشيخ أحمد أن مفارقتها من اخلاق السوء ولو لم يصحب ضدها ومصاحبة ضدها من اخلاق السوء ، وفي نسخة : مع اصطحاب ضدها وهى مشكلة فانه يقال : اصطحبته بمعنى حفظته ، والجواب : أنه افتعال بمعنى المفاعلة كالمصاحبة ، ولأنه يقال : اصطحبته بمعنى التزمته .

(والدخول فيما لا ينسب لأهل الخير) كذكر القبائل والتنافس بها في أمر الفتنة أو الفجار ، (كتعظيم الأشرار) تعظيماً لا يوصله الى البراءة ، (واهانة الأخيار) اهانة لا توصله اليها وذلك كتعظيم الكافر في أمر دنيوى واهانة مسلم فيه ، قال رسول الله ﷺ : « ان الله تعالى يرضى لكم ثلاثاً ويكره لكم ثلاثاً ، فيرضى لكم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأن تعتمصوا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، وأن تناصحوا من ولاه

• • وجاز اشهار هذا والنقض عليه ولو عند العامة ، وفرض ذلك • •

الله أمركم ، ويكره لكم قيل قال ، وكثرة السؤال ، واضاعة المال (١) »
وعنه عليه السلام : « الشيطان ذئب الانسان كذئب الغنم يأخذ الشاة القاصية
والناحية فايحكم والشعاب وعليكم بالجماعة والعامة والمسجد » رواه معاذ ،
وعنه عليه السلام « يد الله على الجماعة » رواه ابن عباس وعنه عليه السلام : « الشيطان
يهم بالواحد والاثنين ولا يهم بالثلاثة » وعنه عليه السلام : « ثلاثة لا تسأل
عنهم ، رجل فارق الجماعة وعصى امامه ومات عاصياً ، وأمة أو عبد
أبق من سيده فمات ، وامرأة غاب عنها زوجها وقد كفأها مؤونة الدنيا
فتبرجت بعده فلا تسأل عنهم » • وعنه عليه السلام : « الجماعة رحمة والفرقة
عذاب » رواه النعمان بن بشير ، وعنه عليه السلام : « ستكون بعدى هنات »
وهنات فمن رأيتموه فارق الجماعة أو يريد أن يفارق أمر أمة محمد
كائناً من كان فاقتلوه فان يد الله على الجماعة ، وان الشيطان مع فارق
الجماعة » ، والجماعة هي المعهودة التي على هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولو لم تكن في المسجد أو كانت هي القليلة (وجاز اشهار هذا) أى : الذى
فارق الجماعة وصاحب ضدها ودخل فيما لا ينسب لأهل الخير وذلك بعد
وعظه وارشاده فيأبى ، وكذا صاحب البدعة ومعنى اشهاره اظهار أنه فعل
كذا مما خالف الصواب (والنقض عليه) أى الرد عليه أى : يقول ان
ما عليه فلان أو هذا ليس صواباً أو هو خطأ أو نحو ذلك شبه الرد
عليه بهدم بناء عليه أو على بمعنى اللام أى النقض له أى لسيرته
(ولو عند العامة) بقصد الاحتراز عنه وقصد تأديبه بذلك وليس ذلك
غيبه محرمة (وفرض ذلك) المذكور من اشهاره والنقض عليه

(١) رواه مسلم وابو داود •

ان خيف اقتداء به ان كان من أهله ، والا فلا يضيق اشهاره عند العامة
وتترك شهادته في غير الديانات

(ان خيف اقتداء به ان كان من أهله) أى من اهل الاقتداء به بان كان
منظوراً بالنسبة الى ورع أو علم وذلك من النصيحة في الدين ليكون من
اقتدى به يتوب ومن أراد الاقتداء به يترك ومن لم يكن كذلك ينتبه ،
(والا فلا يضيق اشهاره عند العامة) أى لا يجب ، وكذا لا يجب اشهاره
عند الخاصة الا ان رأى يضل غيره فانه يجب نصح الذى يريد اضلاله
ولا سيما من هو في البراءة وخيف منه الاضلال .

رؤى أن سعد بن أبى يونس عامل الامام أفلح على قنطرار خرج
متوجهاً في أمر نفاث وهو في جبل نفوسة مخافة ما يضل من الناس ،
فعمد سعد الى دار بحيال نفاث فأخذ في بنائها وكان نفاث بناءً عظيماً
فأراد نفاث معاونته سعد في البنيان وصار يبني له ويجتمع الناس الى
سعد في حوائجهم ، فاذا نظر سعد الى الناس قد اجتمعوا اليه وتخوف
ان يتوهموا أنه رضى عن نفاث قال : متى تترك كفرى يا نفاث ؟ فيقول
له نفاث : معاذ الله من الكفر يا شيخ ، واذا خلا سعد بأصحابه قال لهم :
ليس جزاء من يبني لى ويخدمنى أن أشتمه في وجهه ، وانما تخفوت
الفتنة على الناس ولذلك فعلت ما فعلت ، وانما جزاؤه الخبز واللحم ،
(وتترك شهادته في غير الديانات) كالأموال والدماء والحدود وتقبل
في الديانات كالنوحيد والصلاة والطهارة والصوم والافطار والحج والطلاق
والعتق والولاية والبراءة مما كان يستثنى فيه فيفتى أن يشهد مثل أن
يشهد عن ثقة أن من قال كذا لعبدته عتق أو لم يعتق ،
أو لامراته صارت طالقاً أو غير طالق ونحو ذلك مما ليس خصاماً

وقيل : في الولاية والبراءة ، ويكون قيل : في الوقوف ولا يولى

في كامامة أو قضاء ولا يشاور

(وقيل :) تترك (في) غير (الولاية والبراءة) من الأحكام والديانات وتقبل في الولاية والبراءة خاصة ، فإذا قال ان فلاناً في الولاية أو في البراءة أو فعل كذا مما يوجب البراءة أو وفى بدين الله أو نحو ذلك اعتبر قوله مع شاهد آخر ، ووجه القول الأول أن الديانات مما تجرى فيه التصديق ولا خصم فيها وأما أمر الأحكام فللخصمين أن يصدق أحدهما الآخر أو يصدق من يشهد له كائناً من كان وليس ذلك للحاكم فلا يأخذ بقول ذلك المفارق ، ووجه الثاني أنه لم يبق له إلا الولاية فأخذ قوله فيها ثبوتاً وعدمًا (ويكون قيل) قولاً ضعيفاً (في الوقوف) ووجه ضعفه أن ولايته بالذات لا بالتبع للامام أو للأب فلا ينتقل منها للوقوف كما ينتقل من ولاية طفل المتولى إلا الوقوف فيه لأحداث أبيه موجب براءة وما أشبه ذلك ، وأن ولايته متيقنة فتركها بلا مزيل متيقن رجوع عن العلم فان ما أحدثه المفارق : أما معصية لا يبرأ منه بها وأما غير موصية فلا تترك ولايته بلا موجب للبراءة ومالا يعلم أنه معصية أما معلوم أنه غيرها وأما مريب ، والريبة يجب الامساك عنها كما جاء ﴿ أمر ﴾ بان لكم رشده فاتبعوه ﴿ وهو في مسألة الحال ولايته المتيقنة ﴾ أمر ﴾ بان لكم غيّه فاجتنبوه ﴿ وهو في مسألة الحال براءته بلا أحداث لموجبها ، ﴿ وأمر ﴾ لم يتبين فكلوه الى الله ﴿ وهو في مسألة الحال ما يتهم به هذا المفارق من الضلال الموجب للبراءة .

(ولا يعظم ولا يولى في كامامة) ولو امامة الصلاة (أو قضاء)
وإذان وغير ذلك من الولايات (ولا يشاور) في أمر الدين أو في أمر الدنيا

ولو له منزلة عندهم ، وهلك قاصد خلاف المسلمين ولو في مباح ، ولا بأس

عليهم في تعظيم من لم يستقل برأيه عنهم * * * *

ولا يفعل له مثل ذلك من كل ما يوهمه أو يوهم غيره تعظيمه (ولو) كانت له (له منزلة عندهم) في نفعه في الدين والدنيا لأنهم ان أظهروها له بذلك ونحوه تمادى على حاله ولم يذق ألم الهجران ولا إعادة على صلى به أو بأذانه أو فعل نحو ذلك ، وفي السير : الخطأ والهجران والطرء والابعاد الفاظ مترادفت على معنى واحد وذلك انه متى أكرم واحد من أهل الطريق أو ظهرت عليه خزية أو أتى بنقيصة في قول أو عمل أو تضييع فانه يهاجره الصالحون فلا يكلم ولا يحضر جماعتهم ولا يؤاكل ولا يجالس وكان في الخطأ حائلة بينه وبين أهل الخير فان تاب واستغفر قبل منه ورجع الى الجماعة وزال شين ذلك الوسم وكان بقاءه في وحشة الهجران بقدر عظم الفعل وصغره وتوبته وإصراره ، فمنهم من يتوب ويرجع في الحال ، ومنهم من يبقى ساعة أو ساعتين أو يوماً أو يومين أو أياماً أو أشهراً أو أعواماً أو عمره ان عظم الجرم وأصر (وهلك قاصد خلاف المسلمين ولو في مباح) كشراك نعل اذا قصد انه لا يفعل كذا لأن المسلمين يفعلونه أو انه يفعله لكونهم لا يفعلونه مثل ان يقول : لا اجعل لنعلى شراكاً لأنهم يجعلون له ولا سيما في فرض أو مسنون مثل ان يقول : لا أقدم رجلى اليمنى في دخول المسجد لأنهم يقدمونها ، أو لا أتوضأ ثلاثاً ثلاثاً لأنهم يفعلون ذلك ، ولا يدفعون عنه رمى من رماه بسوء أو اتهمه الا ما تبين انه بهتان فيجب النهى ، وأما ان خالفهم ولم يقصد انه فعل أو لم يفعل ليكون مخالفاً لهم فلا بأس الا ان كان فعله لما يخالفهم يوهن الاسلام أو المسلمين أو يوهم انه قصد خلافهم فلا بأس (ولا بأس عليهم في تعظيم من لم يستقل برأيه عنهم) ولو كان في البراءة أو الوقوف لأنه ليس يسعى في خلافهم اذا ظهر لهم الصلاح في تعظيمه ليزيد نفعاً في الدين أو

- ٦٣ -

باب

• • • • • بغض المعروف وأهله كفر

باب

في بغض المعروف وأهله والأشعر والبطر والغيبة والنميمة

المعروف لغة : ما ليس مجهولاً مباحاً أو محرماً أو فرضاً أو مسنوناً ، والمنكر : ما جهل أو عرف وخالف ما اعتيد ، ويطلق المعروف أيضاً على ما فيه الاحسان الى انسان أو حيوان ، والمعروف شرعاً : ما هو من العبادة فعلاً أو تركاً ككف الضر وازالته واجباً أو مسنوناً أو كان من الأثر ، والمنكر ما خالف ذلك ، وقيل للمعروف : معروف لتعارفه بين الناس ، ولأن العقول تعرفه ، وقيل للمنكر منكر لأنه ينكر على فاعله وتنكره العقول و (بغض المعروف وأهله) هو فاعله ومن يأمر به أو يأمر بالأمر به وهكذا أو يتسبب فيه بوجه ما (كفر) يعنى أن بغض كل واحد كفر على حدة ، بغض المعروف كفر وبغض أهله كفر بل بغض أحدهما يستلزم بغض الآخر ، والكفر نفاق ان لم يكن صاحب المعروف منصوباً عليه وابتغضه وشرك ان كان منصوباً عليه وابتغضه ، وكذا المعروف ، وان ابتغضه من حيث انه عابد لله

وان بتجويره او فاعله او امر به ، وبغض ما يصيبه من نفع أو بحب
 ما يضره كذلك

أو أبغض المعروف من حيث أنه عبادة فشرک مطلقاً ، وحب المعروف فرض
 وتصويبه فرض ، والاقرار به طاعة وانكاره كبيرة ، فما كان منصوباً عليه
 حبه وتصويبه والاقرار به توحيد وانكاره شرك ، وما لم ينص عليه فانكاره
 نفاق ، والاقرار به وتصويبه وحب طاعة ، والاجماع والمتواتر كالنص .

والكفر واقع على تفاصيله بالقدح في المعروف واهله (وان) كان
 القدح فيهما (بتجويره) أى بنسبة المعروف الى الجور بأن قال : انه جور
 أى ميل عن الصواب (أو) بتجوير (فاعله) من حيث أنه فاعله وهو من
 اهله ففاعل بالجر معطوف على الهاء بلا اعادة المضاف الجار على القول
 بجواز العطف على ضمير الجر المتصل بلا اعادة ما جره أو بالجر عطفاً على
 تجوير على حذف مضاف أى : أو تجوير فاعله ولولا جرّ أمر بعد لجاز
 النصب عطفاً على محل الهاء لأنها ولو كانت فى محل خفض على الاضافة
 لكن الاضافة هذه اضافة المفعول (أو امر به) أى أو تجوير أمر بالمعروف
 من حيث انه أمر به وهو بجر أمر ، والكفر فى ذلك كله على حد ما مر من
 شرك أو نفاق ، وكذا فيما بعد ، والتخطئة أيضاً كفر وهى فى معنى التجوير
 وبغض الفاعل أو تخطئته وتصويب مبغضه أو مخطئه والأمر ببغضه أو
 تخطئته أو بتصويب مبغضه أو مخطئه أو بتصويب حب مبغضه أو مخطئه
 كفر ، وانما صح للمصنف أن يغى بغض المعروف واهله بالتجوير تضييماً للبغض
 معنى القدح وهكذا البحث فى تغيينه بالحب والتنقيص والتعظيم المذكورات
 فى قوله : (وبغض ما يصيبه من نفع ولو دنيوياً أو بحب ما يضره كذلك)

أو بتنقيص وإن لأحدهما ، أو بتعظيم منكر أو حبه أو فاعله أو معينه وإن بقول

أى ولو دنيوياً (أو بتنقيص وإن لأحدهما) أى أحد الفريقين المعروف واهله
(أو بتعظيم منكر أو حبه أو) حب (فاعله) أو الأمر به أو الأمر بالامر
به وهكذا .

(أو معينه وإن بقول) وقوله : بغض عطف على تجوير ، والهاء فى
يصيبه عائد الى فاعل المعروف ، فبغض ما يصيب فاعل الخير من نفع دنيوى
كفر ، ولا سيما ان أبغض ما يصيب من نفع آخرى ، أو من نفع دنيوى
ونفع آخرى كليهما ، وقوله : أو بحب عطف على قوله : وتجوير ، وهاء
يضره عائدة الى فاعل المعروف ، وقوله : كذلك بمعنى ولو ضراً دنيوياً
ولا سيما الآخرى ، أو الآخرى والدنيوى معاً فإذا أحببت العاقل أو غير
العاقل الضار لدنيا فاعل المعروف أو أخراه فقد كفر ، وضار أخراه هو
من يفعل ما يكون مضره فى دينه ، مثل ان يتسبب له فى اكل الشبهة وهو
يعلمها ، أو فى حرمة زوجته ويقيم معها وهو يعلم أو نحو ذلك أو لا يعلم
ظناً من ذلك الضار انه يضره ما لا يعلمه مما لا يدرك بالعلم ، أو حباً لأن
يضعف أعماله ودعائه بأكل الربا والحرام من حيث لا يعلم لضعف قلبه
بذلك ، وكذا حب نفس الضر ، ولو عبر بالمصدر لكان أولى لموافقة كلام
الأصل مثل ان يقول : أو بحب ضره فيشمل حب الضر باللفظ وحب الضر
تبعاً لأنه يحب الضار لضره فقد أحب الضر ولكون حب الضار مفيداً لحب
الضر. ساغ للمصنف ان يعبر بما يضره من حيث أن الحكم على المشتق يؤذن
بعائنة معنى مصدره والضمير فى أحدهما للمعروف وفاعله ، فان تنقيص
المعروف كفر وتنقيص فاعله كفر ولا سيما تنقيصهما جميعاً ، وكذلك حب
التنقيص أو المنقص والأمر بالتنقيص ، وقوله : أو بتعظيم منكر ، يعنى
أن بغض المعروف يحصل ويتصور أيضاً بتعظيم المنكر ، فتعظيم منكر بغض

• • • • • وان بقول

للمعروف ، وكذا حب المنكر بغض للمعروف ، وكذا تعظيم فاعل المنكر بغض للمعروف ، وكذا حب فاعله بغض للمعروف فيقدر حذف هكذا أو بتعظيم منكر أو فاعله أو حبه أو فاعله فحذف لفظ أو فاعله وذكره بعد ، ولك تقدير العبارة هكذا : أو بتعظيم منكر أو حبه أو تعظيم أو حب فاعله بترك تنوين تعظيم الثانى ، والأول أولى ، وسواء فى جميع المسائل التى ذكرها أو ذكرتها أو تأتى فى كلامه أو كلامى من ذلك علم بأن الشيء معروف أو لم يعلمه هو كافر على كل حال ، وقوله : أو معينه على كذلك فتعظيم معينه كفر وحبه كفر وكذا حب الاعانة وتعظيمها .

(وان) كانت الاعانة بذلك (بقول) ولا سيما ان كانت بفعل أو مال أو بمتعدد من ذلك أو بذلك كله ، وكذا ترك اعانة المعروف أو أهله هو بغض للمعروف فهو كفر ، والكفر فى ذلك كله أما شرك وأما نفاق بحسب المعروف ما هو وأهله من هم على ما مر ، وقيل فى بغض نفع الدنيا لفاعل المعروف وحب ضررها له لا يكونان كفراً ، وكذا الأمر بذلك البغض أو ذلك الحب وجميع ما ذكره المصنف بغض للمعروف بالمعنى كما قال الشيخ أحمد : بغض المعروف على أوجه :

• الأول : تجويره وتخطئته .

والثانى : بغض فاعله ومن يأمر به وبغض ما يصيب من منافع الدنيا والآخرة ، وكذلك ان فعل ما لا يصل به إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فى نفسه وماله وجميع ما يمنعه من ذلك .

والوجه الثالث : تنقيصه وتنقيص فاعله الخ ، وسواء فى فاعل الخير أو

• • • • •

الامر ، به والامر به ان يكون متولى او موقوفاً فيه او متبرعاً منه بغضه والامر ببغضه وارادته بسوء على ما مر كفر لأن ذلك البغض له مثلاً من أجل انه يفعل الخير مثلاً فذلك بغض لنفس الخير الذى هو المعروف ، والضمير فى قوله : وكذلك ان فعل عائد الى مبغض الامر بالمعروف ، والضمير فى قوله : لا يصل عائد الى الذى يامر بالمعروف ، وكذا الضمير فى نفسه وماله ، وذلك مثل أن يضرب مبغض المعروف من يامر بالمعروف أو يقيده أو يسجنه أو يأخذ ماله أو يتلفه لئلا يتوصل الى الامر بالمعروف ، سواء فعل المبغض ذلك بنفسه أو ماله أو تسبب بوجه ما مثل أن يعطى الأجرة لمن يمنعه من الأمر به ودخل فى المعروف ما يعطيه من طعام أو شراب أو مال لمسلم أو غيره ممن تجوز الصدقة له ودفع الضر قال رسول الله ﷺ : « اصنع المعروف الى أهله والى غير أهله ، فان لم تصب أهله فانت أهله » (١) أى لا تحرم معروفك من علمته ومن لم تعلمه ، فان اصطنعته عند من يستحقه فهو ذاك ، وان اصطنعته عند من لا يستحقه فانت المستحق بالجزاء ، ولك عليه الفضل .

قال بعضهم : كنت يوماً عند معاوية بن أبى سفيان فالتفت الى شيخ فقال : حدث القوم بحديث حمير ، فقال الشيخ : خرج حمير متصيئاً فتمثلت له بين يديه حية فى غاية الوجل فقالت : أجرنى أبارك الله يوم لا ظل الا ظله ، فقال لها حمير : وممن أجيرك ؟ فقالت : من عدو قد ارهقنى يريد أن يقطّعى ارباً ارباً ، وقال لها : من أنت ؟ قالت : من اهل لا اله الا الله محمداً رسول الله ﷺ فقال لها : فانى أجيرك ، قالت له - وقد أراد أن يسترها بردائه - : أسترنى فى جوفك ان كنت تريد المعروف ففتح فاهه بعد أن أخذ عنها العهد أن لا تؤذيه ، فدخلت فى جوفه فاذا رجل قال له :

(١) رواء التمهيد .

• • • • •

أين الحية ؟ فقال : لم أر شيئاً فاستغفر مائة مرة لكذبه ومع الرجل صمصامة يريد قتلها بها ، فذهب الرجل فقالت الحية : يا حمير هل تحس الرجل ، قال لها : قد ذهب ، فقالت له : اختر منى إحدى خصلتين إما أن أقتلك مرة بثقب فؤادك أو أفتت كبدي فتلقيه من أسفلك قطعاً ، فقال حمير : والله ما كان هذا جزأى منك ، فقالت : صدقت ، ولكن ما رأيت أحقق منك ! وضعت المعروف عند من عرفت عداوة أبيك له قديماً ولم تعلم لى مالاً فأعطيكه ، فقال لها حمير : حتى أحفر قبرى عند هذا الجبل ، فقالت : شأنك وما تريد ، فرفع طرفه الى السماء وقال : يا لطيف الطف بى بلطفك الخفى ، يا لطيف يا قدير أسالك بالقدرة التى استويت بها على العرش ، يا حكيم يا عليم يا على يا حى يا قيوم يا الله ألا ما كفيئتنى هذه الحية ، ثم مشى الى جهة الجبل اذا بفتى حسن الوجه طيب الريح حسن الثياب ، وسأله عن شأنه فأخبره فدفع اليه شيئاً أخرجه من كفه فقال له : كل هذا ، فأكله فأصابه مغص شديد ثم ناوله آخر فأكله فرمى الحية من أسفله قطعاً ، فقال له حمير : من أنت يرحمك الله فما أجد أعظم منك منة على ؟ فقال : أنا المعروف ، وان أهل السماء لما رأوا هذه الحية وصنعها بك اضطربوا كلهم يسألون ربك أن يغيثك ، فقال الله عز وجل : يا معروف أدرك عبدى . وفى رواية بورقة من شجرة : طوبى لفاى أراد بما صنع ، وفى رواية : أعطاه ورقة خضراء وقال : كلها ، فأكلها فخرجت الحية من تحته قطعاً .

وروى أنه كان فى بنى اسرائيل شاب فقير يعمل فى يوم بأجرة ينتفع بها ثلاثة أيام وتعب يوماً تعباً شديداً فقال : يا رب ان على نذراً ان رزقتنى من فضلك شيئاً تصدقت بعشر ما يكون معى ، فاستأجره رجل عشرة أيام كل يوم بدرهم ومؤنته ، فتصدق بدرهم واتجر بها فصارت عشرين ،

• • • • •

فتصدق بدرهمين واتجر وصارت مائة ، فتصدق بعشرة ، وكان على الزيادة كذلك واشترى ضياعاً ومزارع ، وكان يوماً على فرسه يريد المزرعة فإذا ثعبان أسود وأراد قتله فقال : أجرني اليوم فان ورائي فارساً يريد قتلي قال : فادخل تحت ركابي ، فقال : بل في جسمك فقال : كيف تفعل ؟ فقال : افتح لي فاك ، فدخل في بطنه بعد أن أخذ عليه أمان الله أن يخرج ، وصبر ساعة فقال : أخرج فقد ضاقت نفسي ، قال : أنت بين ثلاث : أما أن تحلف ألا تخرج العشر من مالك أبداً بالله وآياته ، وأما أن آكل كبذك فتقع ميتاً ، وأما أن أصب سُمى في قلبك حتى يخرج منه الايمان ، قال : ومن أنت ؟ قال : انه شيطان ، قال : اصبر لي حتى أشرف على الجبل فإذا بفارس أقبل نحوه قال له : ما بالكَ ؟ فأخبره بقصته فناوله ثمرة وقال : كلها فاذهب الى الغائط ، فذهب فأخرج الثعبان قطعاً هجاء الى الفارس فقال : من أنت ؟ قال : انا ملك من الملائكة أرسلنى الله اليك لا تقطع العشر من مالك •

وقال الربيع بن الفضل : كنت يوماً عند المنصور وعنده جماعة من اعمامه محمد بن على وقثم بن على وقالوا : ان في حبسك محمد بن مروان فان رأيت أن تبعث اليه وتساله عن كلام جرى بينه وبين ملك النوبة ، فبعث اليه وفك عنه الحديد وأدنى مجلسه فقال : حدثنى بالكلام الذى جرى بينك وبين ملك النوبة فقال : يا أمير المؤمنين انا كنا قوماً ملوكاً فلما انقضت بنا المدة أمرت بالمتاع فصير في المركب فذهب بنا الموج شهراً ثم صرنا الى جزيرة النوبة ، فأمرت بالخيام فضريت ، فأقبلت النوبة ينظرون الى متاعنا ويتعجبون من حسنه ؛ فأقبل ملك النوبة فإذا هو رجل طويل أصلع عليه كساءة قد اشتمل بها وسلم وجلس على الأرض ولم يجلس على البساط ، فقلت له : لم تركت الجلوس على بساطى ؟ قال : انى ملك وحق لمن رفعه الله أن يتواضع اذا رفعه ، ثم صوّب نظره في وجهى فقال : ما بالكم تطؤون الزرع بدوابكم والفساد محرم عليكم في كتابكم ؟ قلت : عبيدنا وأشياعنا

وقد ذم الله تاركى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، وممدح الأمرين بالمعروف والناهيين عن المنكر فى آيات كثيرة من كتابه ، من ذلك قوله جل وعلا : ﴿ لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا - إِلَى قَوْلِهِ فَعَلُوهُ ﴾ (١) وقال : ﴿ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ - إِلَى - مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (٢) وقال عن لقمان : ﴿ يَا بَنِي آدَمَ الصَّلَاةَ - إِلَى - مِنْ عَزَمَ الْأُمُورَ ﴾ (٣) وقال ﷺ : « لتأمرن بالمعروف ولتنهون المنكر أو لیسلمن علیکم شرارکم ثم یدعو خيارکم فلا یمستجاب لہم » (٤) وعن أبى بکر رضى الله عنه : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ما من قوم عملوا بالمعاصى ومعهم من یقدر أن ینکر علیہم فلم یفعل الا یوشک أن یمتہم الله بالعذاب من عنده » ، قال الله تعالى : ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ - إِلَى - یَفْضِقُونَ ﴾ فالعاصى والراضى وتارك النهی على قدرة شریکون

- ۷۹ -

ولا عذر في تصويب منكر وأهله وتخطئة ضدهما ومعونته وان بجهل

في العقاب والناهي ناج وقال ﷺ : « ألا ادلكم على ميّت الأحياء ؟ قالوا :
ومن هو يا رسول الله ؟ قال : من لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر » .

واجاز الله سبحانه وتعالى ترك النهي عند عدم القدرة رحمة وريضة ،
ومن قام بذلك مع عدم القدرة فله ثواب ، ويقال : مر بالمعروف وانه عن
المنكر فان ذلك لا يقرب لك أجلاً ولا يقطع لك رزقاً ، واذا كانت الأرزاق
مؤافية فعلم التهافت في النار ، أوحى الله الى الملائكة أن ينزلوا الى أهل
قرية بالهلاك فوجدوا قوماً في المساجد فرجعت الملائكة فقالوا : الهنا ارسلتنا
أن نهلك قوماً في المساجد والله أعلم بذلك فأوحى الله اليهم بأولئك فابداوا
أذ لم يغضبوا من أجل بل شاربوهم وأكلوهم ومن لم يستطع فليخوف بالرفق
والموعظة الحسنة ، ومن دعا الى طاعة الله وعبادته فاستجاب له على ذلك
من استجاب ، فاذا كان يوم القيامة اجتمع هو والذين استجابوا له فيسبرون
معاً الى الجنة ، واذا دعا الى باطل وضلال فاستجاب له من استجاب فاذا
كان يوم القيامة اجتمع أولئك الذين استجابوا له وساروا معه الى النار ،
قال الله تعالى في فرعون يقدم قومه يوم القيامة : ﴿ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ
الْوَرْدُ الْمُرُودُ ﴾ (١) .

(ولا عذر في تصويب منكر وأهله وتخطئة ضدهما) وهو المعروف
وأهله (و) لا في (معونته) أى معونة المنكر ، ودخل في ذلك معونة أهله
لأن معونتهم من حيث أنهم أهل منكر معونة للمنكر ، وسواء أعان بلسانه
أو بدنه أو ماله أو بالأمر أو بوجه ما ، (وان) فعل شيئاً من ذلك (بجهل)

(١) سورة هود : ٦٨ .

وصح في ترك تصويب وتخطئة وأمر ونهى فيما يسع جهله ما لم تقم
الحجة به أو يصوب الخطأ كعكسه أو يفعل

بأن ذلك الفعل أو الترك منكر أو معروف . والجهر فيما يدرك بالعلم عمداً
وتصويب المنكر أن كان على وجه تحليله شرك أن كان منصوباً عليه أو
مجمعاً عليه أو متواتراً والا فتناق ، وإن كان دون وجه التحليل فإن كان
المنكر كبيرة فتناق والا فذنب .

(وصح) العذر للمكلف (في ترك) أي عدم (تصويب) للمعروف
(وتخطئة) للمنكر (وأمر) بالمعروف (ونهى) عن المنكر (فيما يسع
جهله) أي : جهل أنه معروف أو عبادة أو فرض ، أو أنه منكر أو معصية
أو محرم (ما لم تقم الحجة) من المكلف (به) أنه معروف أو عبادة أو
فرض أو منكر أو معصية أو محرم بأن يخبره بذلك أمينان ، وقيل : أو
أمين ، وقيل : أو من صدقه هكذا ، أو يخبره به من ذكرنا عن القرآن أو
السنة أو الأثر ، أو يحفظه بأدراك معناه من القرآن أو السنة أو الأثر من
كتاب من كتب من تقوم به الحجة .

(أو) ما لم (يصوب الخطأ كعكسه) وهو تخطئة الصواب مثل أن
يذكر له أو يخطر ببالي خطأ فيقول أو يعتقد أنه صواب أو عكس ذلك جهلاً ،
أو يصوب أحداً في شيء هو خطأ أو بالعكس أو تبرأ منه لأمر هو صواب
أو تولاه لأمر هو خطأ وما أشبه ذلك جهلاً .

(أو يفعل) ما هو خطأ فانه لا يعذر في الجهل ، وكذا أن ترك فرضاً ،
وتحريم المباح والتخطئة له أو به كذلك ، ومن الفعل الشهادة برياً وكتابتها
إذا علم كيف فعل البائعان وجهل أن ذلك ربا فانه لا يعذر ، وإن حرم أو
خطأ أو فعل بجهل ووافق أو فرض أو صوب أو فعل كذلك ووافق فقيل :

ولا يسع نسيان ما قامت به من قرآن أو سنة أو بأمناء ، ولا يعذر جاهل ذلك انه حجة ان لم يعلم وكذا اخذه ممن ليس بحجة عليه ككتاب أو متبريء منه أو بغير أمين أو واحد ان صدق

كفر لتقدمه بجهل ، وقيل : عصي ، وقيل : لم يعص وبئس ما صنع ، وقيل : كفر بالقول .

(ولا يسع نسيان ما قامت) أى الحجة (به من قرآن) نكره بمعنى أن كل آية منه أو كلام قرآن أو للتعظيم (أو سنة) أو اجماع (أو) ما قامت فيه (بأمناء) امينين فصاعداً ، وقيل : أو بواحد على أنها تقوم به بلسانه أو كتابه ، ويكفى واحد من كتب المذهب على كل حال لأنه قد تداوله كثير من اهل المذهب وأقرّوه .

(ولا يعذر جاهل ذلك) المذكور وهو ما قامت به الحجة من القران أو السنة أو الأمناء (أنه حجة ان لم يعلم) أنه حجة بفتح همزة [أن] على تعليل ليعذر لا للنفي ، أى عذر جاهل أنه حجة لعدم علمه أنه حجة منتف غير ثابت (وكذا) لا يسع نسيان (أخذه) أى نسيان ما أخذ هذا الأخذ مما هو فرض أو محرم ومعصية أو عبادة ، رد الضمير الى ما دل عليه المقام ، ويجوز عوده الى ما قامت به الحجة بقطع النظر عن كونها القرآن أو غيره مما ذكر (ممن ليس بحجة عليه ككتاب) كتبه أحد أو مما وضعه عالم ولم تداوله جماعة تصححه ، أو لا يدري مصنفه أو كاتب الكتابة (أو متبريء منه أو بغير أمين) أراد به الموقوف فيه ولو اطلع منه على شيء لا يحسن فى الكلام أو النقل مما لا يبرأ به منه ، وانما قلت ذلك لأن المتبرأ منه قد ذكر (أو) بأمين (واحد ان صدق) من ذكر من متبريء منه أو موقوف فيه أو أمين واحد فى قوله : ان كذا حرام ، أو فرض أو سنة أو طاعة أو معصية أو آية من القرآن أو حديث أو نبى أو ملك كل واحد

ورخص فيهما اذا لم يجعلنا كما قيل حفظة لا ننسى . . .

من ذلك حجة على المكلف اذا صدقه ، فان تركه عمداً او القاه او نسيه لم يعذر ان وافق الحق ذلك ، والا فقليل : كفر ، وقيل : عصي وذلك لانه مخاطب بما صدقه ، وقيل : لا يعصى لانكشاف أن ما صدقه فيه غير صحيح (ورخص فيهما) أى فى نسيان ما قامت به الحجة وما اخذه بتصديق ممن لا تقوم به الحجة (اذ لم يجعلنا) ربنا (كما قيل) أى كما قال الشيخ مصالة : (حفظة لا ننسى) أى كحفظة لا ننسى كما لا تنسى الملائكة الحفظة ، أو لم يجعلنا نفس الحفظة لا ننسى ، وروى انه ترك ذلك فقليل : لم ترك ذلك ؟ وهو محق في قوله رحمه الله ، وجملة لا ننسى مفعول بعد مفعول ثان ، وهو مصالة بن يحيى وكان كثير الثقة بالله عز وجل ، وكان يقول : انما استدللنا على ان الله عز وجل قد استجاب دعائنا الذى ندعوه به فى أمر الآخرة بما شاهدناه من اجابة دعائنا فيما نسأله فى الدنيا ، وذكروا أن مصالة اوصى داود بن أبى يوسف فقال : اذا عمل أهل وارجلان عملاً مما لا تعلم فاحمل نفسك على الكتمان ودع عنك الاختلاف ، وقد حكاه آخر عن أبى عبد الله أى اذا عملوا ما لا تعلم جوازه بل علمته حراماً فاعمل ما لزم أهل الكتمان من مجرد الأمر والنهى بتلطف دون المبالغة والتغليظ المؤدى الى ظهور الاختلاف بلا ثمرة تتولد من ذلك ، بل يزدادون جفاء وفتنة ، وقال ابو نوح : كان مصالة اذ سئل بماذا تصلى هذه الفضيلة أو هذه النافلة من القرآن ؟ يقول : القرآن كله كقدح عسل فما والاك منه وجدته عسلاً ، والحجة فى امر الدين أمينان ، وقيل : أو أمين ولو عبداً ، أو أمينة ولو أمة ، وقيل : أو التصديق وفهم الإنسان من القرآن أو السنة أو الأثر ، ويكفى ما فى تصنيف من تصانيف اصحابنا ولو بنسخة غير مصنفة ولو واحدة وذلك على القول بأن الأمين الواحد حجة ، أو بأن التصديق حجة ، وقيل :

• • • • •

لا تكفى نسخة واحدة بل نسختان معروضتان على أمين ، أو كل واحدة من خط أمين ، وقيل : لا يكفى ما فى تاليف عالم واحد ولو تكرر فى تاليفه بل لابد من تاليف آخر لغيره يوافق فى المسألة ، وأقول : اذا تداول تاليفاً واحداً أمينان وقبلاه وكانا من اهل العلم فذلك ثلاثة ، ويكفى واحد مع مؤلفه فكيف بكتاب تواترت عليه الجماعات ؟ وقيل : لا تقوم الحجة الا بثلاثة أمناء ، وقيل : بخمسة ، وقيل : بعشرة ، وقيل : باثنى عشر ، وقيل : بعشرين ، وقيل : بأربعين ، وقيل : بثلاثين ، وقيل : خمسين الى غير ذلك من اقوال فى الاصول ، وذلك فى التواتر ، والحق ان الحجة تقوم بالواحد الثقة لان الله تعالى يقطع العذر برسول واحد ، ولأن الشرع ورد بالعمل بالموذن الواحد والقاضى الواحد ، ومازال التابعون يسألون صحابياً واحداً ويعملون به والصحابة فيما بينهم ، وقيل : الواحد حجة ان كان غاية فى العلم بحيث لا يعترى الضعيف شك فى فتواه والله اعلم ، وحجة الله عباده عندنا ، وعند بعض قومنا الكتب والرسل فلا يعذر مشرك على الشرك ولو لم يبلغه كتاب ولا رسول ، ويعذر فى الفروع ما لم يبلغه حكمها ، وتحقيق ذلك ان المكلف يدرك بعقله ان الصنعة لا بد لها من صانع فيتدرج بذلك الى معرفة هذا الصانع فلا يعذر فى ترك معرفة ان الصنعة بلا صانع فيعلم ان الصانع للمخلوقات الله فيجب عليه ان يعلم انه لم يخلقه عبثاً ، وان له عليه حقاً فيبحث عن هذا الحق ما هو ؟ حتى يتصل بالكتاب أو الرسول او من يعلمه الشريعة فيتعلم حقوق الله فيؤديها ، فالحجة عندى العقل والكتب والرسل ، ثم رأيتها كذلك عند أبى القاسم البرادى اعنى انه قال : الحجة : العقل والكتب والرسل اه . فمن سمع فبفضل الله تعالى ، ومن لم يسمع فبعدل الله ، وتفريطه فى الطلب بعد ان اوجب عليه العقل ان للصنعة صانعاً ، فمن كان على دين نبي فهو معذور ما لم يبلغه ما ينسخه ، ومن غاب ونزل وحى بعده فهو معذور ما لم يبلغه ما نزل بعده ، والاصم مكلف

• • • • •

ان كان عنده عقل ، ويفهم بآشارة او كتابة ، والعقل حجة بواسطة الرسل مطلقاً وحجة وحده في التوحيد لدلالة الحوادث ، ولو كان العقل وحده حجة مطلقاً لما قال الله تعالى : ﴿ لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ﴾ (١) ولم يقل بعد العقل ، ﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ﴾ (٢) ولم يقل حتى نركب عقولا ، وجعل الله لنا دليلاً في انفسنا وسائر خلقه وقال : ﴿ يا أيها الرسول بكتّخ ما أنزل اليك ربك ﴾ (٣) ومن المعلوم أنه أرسل إلى جميع العقلاء ثم قال : ﴿ فتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ ﴾ فكلهم سمعوا بأوجه مختلفة آخرها حجة العقل في التوحيد يدرك أن الشيء لا يخلق نفسه والشيء لا يخلقه مثله لإستوائه معه في التركيب والحدوث والعجز ، فيعلم أن الخالق ليس مثل المخلوق ، وإذا تبين ما تبين فلا يقطع عذره بما لم يتبين بعد لقوله تعالى : ﴿ وما كان الله ليضلّ قوماً بعدَ إِذْ هَدَاهُمْ ﴾ (٤) ، وقال أيضاً : ﴿ وان من أمة إلاّ خلا فيها نذير ﴾ (٥) ، وقال عبد الله بن يزيد ومن معه : حجة الله في التوحيد السمع ، وان المكلفين كلهم قد سمعوا وأنه لا يكلفهم الله لو لم يسمعوا ، وفي الفرائض الكتاب والسنة ، الا أنه زعم أنه يجب العمل دون العلم ولو لم يسمعوا فيلزمه وصف الله بالجور إذ كلفهم ما لم يسمعوا ولم يدركوه ولا يستطيعونه لأن الكافر عنده غير مستطيع للايمان فكيف يقطع عذر من لم يستطع ، ويوسع لمن لم يسمع لو لم

- (١) سورة النساء : ١٦٥
- (٢) سورة الاسراء : ٢٥
- (٣) سورة المائدة : ٦٧
- (٤) سورة التوبة : ١١٥
- (٥) سورة ناطر : ٢٤

• • • • •

يسمع ؟ اذ قد يسمع ، ولا يفعل عناداً ، فكيف يكون أوّلى بالعذر من المضطر بعدم الاستطاعة ؟ فانه اذا استطاع فعل ولا بد لأن المستطيع عنده هو الذى فعل ومن لم يفعل فهو غير المستطيع ، وان قال : قطعتم هذا لأن التوحيد عنده لا يوجد من لم يسمعه بخلاف الفرائض ، فان كان ذلك جوراً فقد نسبته الى الله مع أنه لم يوجد عندك غير مستطيع للتوحيد أى مجبر ، وما كان كثيره جوراً فالقليل منه جوراً يكلف عندك بالفرائض من لم يستطع والكثير الفرائض والقليل التوحيد ولم يعكس هذا لأن التوحيد عنده لا يوجد من لم يسمعه بخلاف الفرائض ، ولا يلزمنا النسبة للجور فان الحجة عندنا الاثزام فيما لم يسمع والكافر مستطيع اذ كانت عنده آلات الادراك فلزمه التخلي عن الكفر الشاغل عن الايمان ، قال عبد الله بن يزيد : المكلفون كلهم سمعوا اما فى الطفولية او فى البلوغ من لسان آدمى او جنّى أو ملك او جماد ينطقه الله ، وما سمعوا فى الطفولية من ذلك يبقى الى البلوغ ولا بد عنده فى المسألة (١) .

وعن سعيد الحذاء : حجة الله قامت فى التوحيد والرسول على المكلفين ولو لم يسمعوا ولو كانوا على دين نبى ، واعترض عليه عبد الله بن يزيد بأنه يلزمك أن تقول كما قال اهل القدر : الحجة العقل وحده ، وقد عبّئت أنت وأنا عليهم ، واهل القدر هم اهل الفكر ، واجاب سعيد بان اهل الفكر يقولون : حجة الله موجودة فى عقول المكلفين يكتفون بأفكارهم عما جاءت به الرسل ، ما لم يسمعوا ، ولا يوجبون معرفة الرسول حتى يسمعوا بها ، وأنت يا عبد الله بن يزيد قد وافقتهم اذ قلت : ان حجة رسول الله ﷺ غير قائمة الا بالسمع كأنك عذرت من جهله ، ولولا قولك يا عبد الله بن يزيد : بأن الناس قد سمعوا لدخلت

(١) كذا بالنسخة ويظهر أن هنا سقطا كان المؤلف اراد أن يلزمه بلانم .

• • • • •

فيمين عذر بجهل محمد ﷺ وشرعه حتى يسمعو قول سعيد أقرب الى الحق .

واعترض سعيد على عبد الله بأنه يجوز لمن على دين نبى أن يقيم عليه ما لم يبلغه نسخه برسول بعده عندنا ، وعندك فكيف يسع ذلك عندك وأنت قلت : قد سمع الناس كلهم ؟ واعترض عليه أيضاً بأنه يلزم أن يكون من فى المشارق والمغرب سمعوا بفرائض الشرع وأنت يا عبد الله أوجبت العمل بها وهم بلا شك لم يسمعو ففعابهم مع عدم السمع جور ، تعالى الله عنه ، وكما أن الحجة قائمة على الناس ولو لم يسمعو فى الفرائض فكذلك فى الرسول ، وإن قيل من جانب عبد الله أن الناس سمعوا بالفرائض حين سمعوا بالجملة لدخول الفرائض فيها كما أجاب له به ضعفاء القوم قلنا : لا نسلّم أن الناس سمعوا بالجملة فضلاً عن أن يكون سماعها أصلاً يبنى عليه ، ولو سلمنا ذلك لم نسلّم أن سمع الجملة مؤد الى السماع بالفرائض ثم انه ان قال سمع الناس كلهم حين قال : ﷺ يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعاً ﴿١﴾ فليس الناس كلهم موجودين فى ذلك الحين ، ومن وجد فمنهم من فى أقصى المغرب وأقصى المشرق ، ومنهم ياجوج وماجوج وراء السّد ، واجاب قوم بأنه ﷺ دعا ياجوج وماجوج ليلة الاسراء ، ويوجد محمد رسول الله ﷺ مكتوباً فى الأحجار وأوراق الشجر والحوت فينتشر بذلك ، وقد بينت جملة من ذلك فى : « رد الشرود الى الحوض المورود » ويبحث بان وجوده مكتوب بكتابة ربابية ، كذلك قد لا يدري به أهو آخر الأنبياء والرسل أو رسول من رسل الله ؟

ومذهب سعيد الحذاء مذهبنا ، والحجة قامت على الناس كلهم والسماع بالاذن ، ومثله الفهم بالكتاب والاشارة ، ومعنى قيام الحجة

(١) سورة الاعراف : ١٥٨ .

• • • • •

ان يخاطب رسول الله ﷺ من حضره ويكتب لمن لم يحضره او يرسل اليه ويضيّق على من لم يحضر ولا يبلغه رسول ولا كتاب ان لم يكن على شيء من دين الله تبارك وتعالى ، وقالت المعتزلة : حجة الله تعالى التي لا يقطع بها العذر هو العقل السالم بواسطة الادلة من الأرض والسماء وغيرهما فلا باس عليهم بترك الفرض أو فعل الحرام أو جهلهم رسول الله ﷺ ان لم يجدوا ذلك في عقولهم ، وكذا قال عيسى بن عمير وأحمد بن الحسين ، كذا قيل عنهم ، وذلك فيمن لم يسمع ، وقيل عنهم : ان العقل السالم يدرك الحق كله بأصوله وفروعه على طبق ما في القرآن والسنة ، وقالت القدرية : العقل حجة في التوحيد وعذروا في غيره من الحرام والفرض من لم يسمع حتى يسمع ، وكذا قال أهل التفكير ، وان قالوا : ليس العقل علة التكليف قلنا : بلى لكنه علة فيما يلقي الى العقل من الخطاب لا فيما ينبعث اليه ويهجم عليه ، وان قالوا قوله تعالى : ﴿ فلما جنّ عليه الليل ﴾ (١) الآية ، استدلال من ابراهيم عليه السلام بالعقل على ان للصنعة صانعاً قلنا : ابراهيم عليه السلام مؤمن بالله قبل ذلك ، ولم يتقدم كفر قطّ حاشاه كسائر الانبياء ، وانما ذلك زيادة توبيخ لقومه في عبادتهم ما هو مربوب عابد عاجز بعد تقدم الحجة عليهم بخير ذلك ، وان قلت : فقد قال الله تعالى : ﴿ أو لم يتفكروا في ملكوت السموات والأرض ﴾ (٢) ، ﴿ ان في خلق السموات ﴾ ، ﴿ ان في ذلك لآيات ﴾ (٣) الآيات ونحوها ، قلت : ذلك دليل للعقل أن لهذه الحوادث محدثاً اجمالاً ولا بد له من مرشد يرشده الى التفاصيل والدقائق فادنى صنعه كالصبغة والنقش انما تمثّل محققة بمعلم فكيف غوامض التوحيد والفرائض

(١) سورة الانعام : ٧٦ .

(٢) سورة الامراء : ١٥٨ .

(٣) سورة البقرة : ١٦٤ .

٢

والحرام وغير ذلك ؟ ولو كفى العقل لم يرسل الله تعالى الرسل ولم ينزل الكتب ، ولما قال : ﴿ رسلًا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزاً حكيماً ﴾ (١) ولما قال : ﴿ أن تقولوا ما جاءنا من بشير ﴾ (٢) الآية ، ولما قال : ﴿ أن تقولوا إنما أنزل الكتاب ﴾ الآية ، ﴿ وأن من أمة إلا خلا فيها نذير ﴾ ﴿ ألم يأتكم نذير ﴾ ﴿ ألم يأتكم رسلكم بالبينات ﴾ ﴿ ما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبيّن لهم فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء ﴾ فالضلالة والاهتداء بعد الرسالة : ﴿ ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ﴾ الآية ، ﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ﴾ ﴿ كذبوا الرسل فحق وعيد ﴾ .

ثم ان التفكير الذى يعرفون به اما أن يكون كسباً أو اضطراباً ، فان كان كسباً فاما أن يكون طاعة ، فكيف يطيع الله من لم يعرفه ويفرده ؟ لانه حال التفكير لم يكن مدركاً بل يتعاطى الادراك ؟ واما أن يكون معصية فكيف يعصى بما هو سبب المعرفة ؟ وان كان اضطراباً دخلوا فى الجبر وقد أبوه ، ثم ان جعلوا الفكر حال الطفولية فالأطفال مريدون مستطيعون للإيمان والكفر اذاً فما وجه تأخر تكليفهم وإباحة الكفر لهم حتى يتفكروا ، وان جعلوه حال البلوغ لزمهم إباحة الكفر لهم حتى يتفكروا ورجعوا الى قولنا : ان الإرادة مع المراد والاستطاعة مع الفعل ، ومن وسعه الجهل بالله فى حال ما لزم أن يسعه فى كل حال اذ لا فرق بين أحوال المكلف التى هو فيها عاقل ، ثم ان كان فى أول البلوغ عارفاً فلا حاجة للتفكير والا لم يغن عنه تفكره شيئاً اذ لم يعرف الله سبحانه

(١) تقدم نكرها .

(٢) سورة المائدة : ١٩ .

- ۸۲ -

فصل

الآشر والبطر زيادة فيما لا يعنيه

فصل

في الآشر والبطر

(الآشر والبطر) بفتح أوليهما وثانيهما (زيادة فيما لا يعنيه)
 أى : المبالغة فيه حتى يتعدى حد الله تعالى فهما كبيرة وهما مترادفان ،
 وإن شئت فقل هما كفر النعمة ، وفى القاموس : البطر : محرّكة النشاط
 والآشر : قلة احتمال النعمة والدهش والحيرة والطغيان بالنعمة وكراهية
 الشيء من غير أن يستحق الكراهة ، وبطر الحق : تكبر عنه فلم يقبله ،
 قال الله تعالى : ﴿ وكم أهلكنا من قرية بطرت مغيشتها ﴾ (١)
 وهما ناشئان عن الكبر والعياذ بالله منه ، وأخلاق الكبر كلها تسمى كبراً
 كما فى « القناطر » من الحسد والحقد والرئاء والعجب لأنه أوله فى
 القلب ، استعظام القدر فاذا استعظم العبد قدره تعظم ، وإذا تعظم أنف
 وتعزز وافترخر واستطال ومرح واختال ، ويأتى فى كلام المصنف أن البطر

(١) سورة التمس : ٥٨ .

وكفر واصف بهما مسلماً لا بهيمة ولا مجنوناً ان استعملهما ويؤدب

راميهما بهما

يكون بمعصية اللسان والجوارح (وكفر واصف بهما مسلماً) كفر نفاق ان لم يكن المسلم منصوباً عليه ، وكفر شرك ان كان منصوباً عليه (لا) واصف بهما (بهيمة ولا) واصف بهما (مجنوناً) ولا غير بالغ (ان استعملهما) أى الأثر والبطر ، وضمير الرفع فى استعمال عائد الى احد المذكورين أى ان استعمال البهيمه أو المجنون الأثر والبطر ومعنى استعمال البهيمه والمجنون الأثر والبطر عمل صورتهما بأن لا تستقيم حالهما وكذا غير بالغ (ويؤدب راميها) أى : رامى البهيمه والمجنون وكذا رامى الطفل (بهما) أى : بالأثر والبطر كما يؤدب المجنون والطفل بتلك الأفعال التى تسمى من المكلف أشراً وبطراً ، وتضرب الدابة ان كانت تستقيم بالضرب ، ولا يبرأ ممن وصف الطفل والمجنون ومن لا يكلف بالأثر والبطر لشيء رآه غير مستقيم ، وأما وصفهم بذلك لا لشيء غير مستقيم فذلك كذب فيبرأ منه ، وقيل : لا يبرأ من كذب لا يوصل لشرك ولا فسدت به الأموال أو الأنفس ، والفرق أنه ان كان منهم ما يشبه الأثر والبطر من المكلف حمل وصفه على التشبيه ، فاما ان يريد المصنف بالرامى الكاذب بأنهما أشرا ببذنهما وهما لم يأشرا ، واما ان يريد أنه وصفهما بالأثر والبطر الذى هو ذنب فى حق المكلف أنه يصفهما بالأثر والبطر ولو على التشبيه لأنه تشبيه أدى الى ابهام الكفر ولا يوصف به ، واما ان يريد بالرامى أن يصفهما بالأثر والبطر بلا صفة منهما تشبه الأثر والبطر والشيخ أحمد رحمه الله لم يذكر أنه يؤدب راميها بل ذكر مسألة أخرى وهو أن المجنون اذا صدرت منه تلك الأفعال أدب ، وما ذكره المصنف أيضاً حق مذكور فى كتاب الأحكام وغيره أنه يؤدب الانسان على لفظ السوء ، وفى « الأثر » : أنه تضرب الدابة لتقلع عن الفساد وان

وهلك متبريء منهما ومن طفل ومن لا يستوجبها ورخص في غير ذى

روح ان يعصى فقط ، وقيل : لا يهلك متبريء من بهيمة

الطفل والمجنون يؤدبان على فعل ما لا يجوز من المكلف وما لا يحسن ، (وهلك متبريء منهما) بأن قال تبرأت منهما أو قال هما كافران أو أهل النار أو لعنهما الله ؛ أو يهوديان أو نصرانيان ؛ أو نحو ذلك مما يوصف به المكلف الفاعل للكبيرة (ومن طفل) ولو كان أبوه مشركاً أو منافقاً أو موقوفاً فيه ، أو كان عنده وكذا المجنون (ومن لا يستوجبها) أى البراءة المفهومة من لفظ متبرء ، وأراد بمن لا يستوجبها العقلاء المكلفين من الانس والجن والملائكة وغير العقلاء كالأرض والشجر وآلات العسل وغير ذلك مما لا يجرى عليه التكليف وسواء فى المكلفين أن يكونوا فى الولاية فإن من تبرأ منهم كفر نفاقاً أن لم ينص عليهم وكفر شركاً أن نص عليهم ، وأن يكونوا فى البراءة أو الوقوف اذا تبرأ منهم على غير وجه يوجب البراءة وذلك أن يتبرأ منهم على فعل ما يجوز لهم فعله أو يجب فعله أو لا يوجب براءة ولو معصية .

(ورخص فى) براءته من (غير ذى روح) بـ (أن يعصى) أن يحكم عليه بمجرد العصيان (فقط) ويوكل أمره الى الله ؛ اذلك منه كبيرة أم لا ؟ فان أصر برىء منه لأنه ان كان ذلك كبيرة عند الله تعالى فقد أصر أيضاً ، وان كان صغيرة عند الله تعالى فقد أصر والاصرار كبير ، (وقيل : لا يهلك متبريء من بهيمة) بل يحكم عليه بمجرد العصيان كما فى غير ذى روح عند هذا القائل أيضاً ، ويستثنى من غير ذى روح ما يعظم شأنه كجسد الميت المتولى والمصحف والكعبة ، وحكم جسد المتولى بعد موته حكمه قبل موته ، وكذا ما انفصل من جسده فمن تبرأ من جسم نبي أو بعضه اشرك ، وكذلك المنصوص عليه ، ومن تبرأ من جسم متولى غير منصوص عليه أو بعضه فقد نافق ، ووجه القول الاول أنه خالف الحق ووضع البراءة

عندنا وعصى ، والبطر يكون بلسان كشتم

في غير موضعها ، وتقدم بين يدي الله ورسوله في جنب البهائم والجمادات وظلمهن اذ تبرأ بلا موجب ، وفعل ذلك كله في جنب الطفل والمجنون مع الرجوع عن العلم ان كان في ولايته والمضى حيث يجب الوقوف ان كانا في الوقوف ، وكذا في البالغ العاقل ، وان تبرأ منه بما لا يوجب براءة فذلك ايضاً كتحريم حلال ، ووجه القول الثاني ان ما لا روح فيه لا يمكن ان يعاقب بالنار اصلاً ، فوصفه بموجبها ككذب لا يهرق دماً ولا يفسد مالا ولا يوقع في كفر ؛ لكن لا نسلّم لمن يقول : ان الكذب غير كبير الا ان كان كذلك ، ووجه الثالث في البهيمة انها ولو كانت ذات روح لكنها كالجماد لا يمكن منها الكفر في الحال ولا في المال فكانت البراءة منها كالكذب المذكور آنفاً ، (عندنا وعصى) عصياناً لا ندري اهو عند الله تعالى صغير او كبير ؟ وهكذا حيث اطلقوا العصيان ولم نجد دليلاً على انه كفر لئلا نخرج الى القول بظهور الصغيرة واحترز بقوله : عندنا عن المخالفين ، فانه لم يرخص منهم أحد أن لا يهلك متبرئ من بهيمة وليس كذلك بل عندهم خلاف هل ذلك كبيرة ؟ فقيل : كبيرة وكفر كفر النعمة ، وقيل : صغيرة فالظاهر انه قال : عندنا تحرزاً عن أن يقال : ان هذا القول ليس في المذهب .

(والبطر يكون بلسان) تركاً وفعلاً فالترك كترك الأمر والنهي والتعليم حيث يجب ، والقراءة حيث تجب ، والارشاد للمصلحة حيث يجب والتنبيه على المضرة والسكوت في كل ما يجب فيه التكلم والفعل ؛ (كشتم) للمتولى والموقوف فيه وذلك في أمر الآخرة والدنيا كقولك له : يا ناقص أو يا كلب ، وخطابه بخطاب المؤنث ان لم يكن عرف كاهل تونس فانهم والعياذ بالله يقولون للذكر : انت بكسر التاء ، وكشتم المثبر منه بأمر لا يتأهل به للشتم .

وافترء وغبية ونميمة ونهى عن خير وأمر بشتم وإيذاء من حرم إيذاؤه
وبغيره من الجوارح كاضرار بها ومنع واجب

(وافترء) اشد الكذب ، وقيل : الكذب عن عمد بناء على أن الكذب
ايضاً يطلق حيث لا عمد ولكن لا ذنب فيه ؛ (وغبية) ولو لغير المتولى بأن
يذكر غير المتولى بما يجوز له فعله ويريد تنقيصه بذلك فان هذا في منزلة
غبية المتولى (ونميمة) فانها حرام ولو لم يقع بها فتنة ولا حقد (ونهى
عن خير وأمر بشتم وإيذاء من حرم إيذاؤه) كنسبته الى أمه وندائه بأبغض
أسمائه ، وقوله له : يا كافر ، والسعى به لجائر يضره ، والدلالة عليه أو
على ماله لمن يضره ، والبهتان وذكر الإيذاء بعد ذكر الشتم والافتراء والغبية
ذكر عام بعد خاص ، (وبغيره من الجوارح كاضرار بها) كضرب ومس
طريق أو مجرى وقعود أو قيام في طريق بلا إعطاء لحقها وإفساد مال ؛
وغمز ورمز وإشارة (ومنع واجب) من زكاة ودين وأرش وصدق وغير
ذلك ، وأما ما يحل فعله أو قوله أو تركه فليس بطراً ولو كان مكروهاً إلا
أنه إن كان مكروهاً وذكره بلفظ البطر وقرنه بما يعلم به أنه ليس بمعصية جاز .

والأشـر كالبطر في ذلك كله ما ذكره المصنف وما ذكرته ، ومن ذلك :
الانتصار إذا ظلم فانه ليس بطراً ولا أشراً قال الله تعالى : ﴿ ولئن انتصر بعد
ظلمكم ﴾ (١) الآية وهذا في القصاص والغرم والكلام حيث يجوز قال
ﷺ : « إذا قال الرجل لصاحبه : يا كافر فقد باء بالكفر أحدهما ، والباديء
أظلم » (٢) فاما أن يريد بالكفر الشرك فكل منهما ظالم والباديء أشد

(١) سورة الشورى : ٤١ .

(٢) رواه أبو داود .

(۱) رواه البيهقي .

(۲) رواه الترمذی وابن حبان .

(٣) سورة الشورى : ٤٠ .

• • • • • • • • • •

واما النميمة والغيبة والكذب وسب الوالدين والنسبة الى الزنى والفحش
فحرام بالاتفاق ، وانما الرخصة في مقابلة الايذاء بالصدق جزاء على ايذائه
السابق ، وقد قال ﷺ : « المستبآن ما قاله فعلى البادىء ما لم يتعد
المظلوم » وهذا رخصة ، والفضل تركه لئلا يجر الى الزيادة ، فان الوقوف
على مقدار الحق صعب •

ومن الناس من يغضب ولا يضبط نفسه عن الغضب ، ولكن يعود
سريعا ، ومنهم من يكف في الابتداء ويحقد في الدوام ، والناس أربعة :
بعض كالخفاء سريع الوقود سريع الخمود ، وبعض كالغضا بطيء الخمود ،
وبعض بطيء الوقود سريع الخمود وهو الاجمل ما لم يخرج عن الغيرة ،
وبعض سريع الوقود بطيء الخمود وهو شرهم ؛ وعنه ﷺ : « المؤمن سريع
الغضب سريع الرضى فهذه بتلك » (١) وقال ﷺ : « ان بنى آدم خلقوا
من طين شتى ، منهم بطيء الغضب سريع الفىء ، ومنهم سريع الغضب
سريع الفىء ، فتلك بتلك ، ومنهم سريع الغضب بطيء الفىء الا وان خيرهم
البطيء الغضب السريع الفىء ، وشرهم السريع الغضب البطيء الفىء » (٢) •

ولما كان الغضب يهيج في الحال ويؤثر في كل انسان وجب على
السلطان ان لا يعاقب احدا في حال غضبه عليه لانه ربما يتعدى الواجب او
يكون شافيا غيظه ومريحا نفسه ، وانما الواجب الانتصار لله •

اراد عمر ان ياخذ سكرانا ليعزره اذا صحا فشتمه ، فرجع عمر ، فقليل

(١) رواه الدارقطني •

(٢) رواه البيهقي وابو داود •

• • • • •

له في ذلك ، فقال : لانه اغضبني ولو عززته لكان ذلك لغضب نفسي ولم احب ان اضرب مسلماً لحماية نفسي ، وقال عمر بن عبد العزيز : لولا انك اغضبتني لعاقبتك والله اعلم ، وعنه عليه السلام : « لا تظهر الشماتة لآخيك فيعافيه الله ويبتليك » ويروى ان علياً أتى برجل جنى جنابة فرأى ناساً يسرون خلفه فقال : لا مرحباً بوجوه لا ترى الا عند سوءة ، وقال الله تعالى عن هارون عليه السلام : ﴿ ولا تشمت بى الأعداء ﴾ (١) وقيل لايوب عليه السلام : اى شيء كان اشد عليك في بلائك ؟ قال شماتة الأعداء ، قال الشاعر :

إذا ما الدهر جرّ على أناس كلاكه أناخ بأخرينا
فقل للشامتين بنا : افيقوا سيلقى الشامتون كما لقينا

وليس الفرج بمساءة الناس والشتم بهم من اخلاق العقلاء والأولياء ؛ لان العاقل يتيقن ان الدنيا دار البلاء ، وان من كان فيها لا يعطى له الأمان من الرزايا ، والأولياء من صفاتهم الرحمة لأهل البلاء .

أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام : « ارحم عبادى المبتلى منهم والمعافى » قال : يا رب هذا المبتلى فما بال المعافى ؟ قال : « لقلّة شكره اياى على عافيتى » والله اعلم .

(١) سورة الامراء : ١٥٠ .

فصل

• • • • • وحرمت غيبة احد

فصل

في الغيبة

(وحرمت غيبة احد) متولى أو موقوف فيه لأن اغتيال الموقوف فيه بما فيه اضرار له بما ينقصه فهو هتك لستره ، وفي معناها ذكر الفاسق بما فيه انتقاماً منه أو احتقاراً له لا لقصد نصر دين الله والتحذير عنه بل الغيبة تكون فيه ، وفي الموقوف فيه على قول الشيخ احمد والمصنف : ان ذكر احد بما ليس فيه غيبة اذا ذكره بما ليس فيه ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا ﴾ (١) فهي محرمة بالاجماع لتشبيهها بأكل ميتة الانسان ، وهي محرمة بالاجماع لحرمه أكل ميتة بالاجماع زيادة على ان النهى للتحريم بلا قرينة كما هنا ، ومن استحل الغيبة أشرك كمن استحل ميتة الانسان ، وهي كافساد المال واهراق الدم كما جمعت معهما في قوله

(١) سورة الحجرات : ١٢ .

• • • • •

ﷺ : « كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه » (١) وجمعت مع المال في قوله ﷺ : « لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تناجشوا ولا يغترب بعضكم بعضاً وكونوا عباد الله اخواناً » (٢) وعن جابر بن عبد الله وأبي سعيد عن رسول الله ﷺ : « إياك والغيبة فان الغيبة أشد من الزنى ، فان الرجل قد يزنى فيتوب فيتوب الله تعالى عليه ، وان صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه » (٣) وعن أنس عن رسول الله ﷺ : « مررت ليلة أسرى بى على قوم يخمشون وجوههم بأظافرهم من نحاس يخمشون بها وجوههم وصدرهم فقلت : يا جبرائيل من هؤلاء ؟ فقال : هؤلاء الذين يغتربون الناس ويقعون في أعراضهم » (٤) وعن سليمان بن جابر : اتيت النبی ﷺ فقلت : علمنى خيراً انتفع به ، فقال : « لا تحقرن من المعروف شيئاً ولو ان تصب من دلوك في اناء المستقى وان تلقى اباك ببشر حسن واذا ادبر فلا تغتابه » (٥) وظاهر هذا أن الحاضر لا غيبة له وهو كذلك ، ولكن ذكره بسوء بحضرته كفر ، وقال البراء : خطبنا رسول الله ﷺ حتى أسمع العواتق في خدورهن فقال : « يا معشر من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم ، فانه من تتبع عورة أخيه تتبع الله عورته ، ومن تتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف بيته » وأوحى الله الى موسى عليه السلام : « من مات تائباً من الغيبة فهو آخز من يدخل الجنة ، ومن مات مصرّاً عليها فهو أول من يدخل النار » وعن أنس أمر رسول الله ﷺ

(١) متفق عليه .

(٢) متفق عليه .

(٣) رواه مسلم .

(٤) رواه البخارى ومسلم .

(٥) رواه ابو داود .

• • • • •

بصوم يوم فقال : « لا يفطرن احدكم حتى آذن له » ، فصام الناس حتى اذا امسوا جعل لرجل يجيء فيقول : يا رسول الله ظللت صائماً فأذن لي ان افطر فيأذن له والرجل يجيء فيقول : يا رسول الله ظللت صائماً فأذن لي ان افطر فيأذن له حتى اذا جاء رجل فقال : يا رسول الله فتاتان من اهلى ظللتا صائمتين وانهما يستحييان أن تأتياك ، فأذن لهما ان تفطرا ، فأعرض عنه ﷺ ثم عاوده فقال : « انهما لم يصوما ، وكيف يصوم من ظل نهاره يأكل لحوم الناس اذهب فمرهما ان كانتا صائمتين ان يستقيئا ، فرجع اليهما فأخبرهما فاستقاعتا ، فقاعت كل واحدة منهما علقه من دم » فرجع الى النبي ﷺ فأخبره ، فقال : « والذي نفسي بيده لو بقيتا في بطونهما لأكلتهما النار » وفي رواية أنه لما عرض عنه جاءه بعد ذلك ، وقال : يا رسول الله انهما والله قد ماتتا أو كادتا تموتان ، فقال النبي ﷺ : « اتونى بهما » فجاءتا فدعا رسول الله ﷺ بقدح فقال لاحداهما : قيئي فقاعت من قيئ ودم وصديد حتى ملأت القدح ، وقال للأخرى : قيئي فقاعت كذلك ، فقال « ان هاتين صامتا عما أحل الله لهما وافطرتا على ما حرم الله عليهما ، جلست احداهما الى الأخرى فجعلتا تأكلان لحوم الناس » .

وعن انس خطبنا رسول الله ﷺ فذكر لنا الربا وعظم شأنه ، فذكر أن الدرهم يصيبه الرجل من الربا أعظم عند الله في الخطيئة من ست وثلاثين زنية يزنيهما الرجل ، وأرى الربا عرض الرجل المسلم ، وقال جابر كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فأتى على قبرين يعذب صاحباهما ، فقال : « انهما يعذبان وما يعذبان في كبير أما أحدهما فكان يغتاب الناس ، وأما الآخر فكان لا يستبرئ من البول » (١) فدعا بجريدة رطبة أو جريدتين فكسرها

(١) رواه مسلم .

• • • • •

ثم أمر بكل واحدة منهما فغrst على قبرهما فقال : « أما انه قد يهون من عذابهما ما كانا رطبتين أو ما لم يئبسا » ولما رجم رسول الله ﷺ ما عزاً في الزنى فقال رجل لصاحبه : هذا قعص كما يقعص الكلب ، فمر رسول الله ﷺ وهما معه بجيفة فقال : انهشا منها فقلا : يا رسول الله انتهش جيفة ؟ فقال : « ما أصبتما من أخيكما انتن من هذا » وكان الصحابة يتلاقون بالبشر ولا يغتابون عند الغيبة ويرون ذلك افضل الأعمال ويرون خلافه عادة المنافقين والبشر بالباء « (٢) المعجمة والراء أو بالباء والراء ، وأما بالشين والراء فلعل المراد بالشر المعاتبة نصحا فانه قيل : خير الأعمال وقال أبو هريرة : من أكل لحم أخيه في الدنيا قرب اليه في الآخرة ، وقيل : له كله ميتاً كما أكلته حياً فيأكله ويكلج يعنى لحم نفسه ، وروى مرفوعاً كذلك ، وروى أن رجلين قعدا عند باب المسجد فمر بهما مخنث قد ترك ذلك فقالا : قد بقى فيه شيء منه وأقيمت الصلاة فدخلنا فصليا مع الناس فحاك في أنفسهما ما قالا ، فسألا عطاء فأمرهما أن يعيدا الوضوء والصلاة وأمرهما أن يقضيا الصيام أن كانا صائمين ، وعن مجاهد أنه قال : « ويل لكل همزة لمزة » (١) الهمزة الطعان في الناس واللمزة الذي يأكل لحوم الناس ، وعن قتادة ذكر لنا أن عذاب القبر ثلاثة اثلاث ثلث من الغيبة ، وثلث من البول ، وثلث من النميمة ، وقال الحسن : والله للغيبة أسرع في دين الرجل المؤمن من الأكلة في الجسد ، وقال بعض : أدركنا السلف وهم لا يرون العبادة

(١) قوله : بالباء والشين والراء الخ الظاهر أن قوله : وكان الصحابة يتلاقون بالبشر الخ فيه ثلاث روايات كما يدل له قوله ، وبالباء والراء ، وأما بالشين والراء فملم الخ ولم اتف على الروایتين الأخريتين رغم شدة بحى عليهما في كثير من مظاهرها .
(٢) سورة الهمزة : ١ .

• • • • •

في الصوم ولا في الصلاة ولكن في الكف عن اعراض الناس اى : لا يرغبون بالتقرب الى الله بصلاة التَّقَلُّ أو صومه رغبتهم في التقرب اليه بترك اعراض الناس ، وقال ابن عباس رضى الله عنهما : اذا أردت أن تذكر عيوب صاحبك فاذكر عيوبك ؛ وقال أبو هريرة : يبصر أحدكم القذارة في عين أخيه ويدع الجذع في عينه ، وكان الحسن يقول : ابن آدم انك لن تصيب حقيقة الايمان حتى لا تعيب الناس بعيب هو فيك حتى تبدأ بصلاح ذلك العيب فتصلحه من نفسك ، فاذا فعلت ذلك كان شغلك في خاصة نفسك ، وأحب العبادة الى الله تعالى ما كان هكذا ، وعن مالك بن دينار : مر عيسى عليه السلام ومعه الحواريون بجيفة كلب فقال الحواريون : ما انتن ربح هذا الكلب ، فقال عليه السلام : « ما أشد بياض أسنانه » نبههم أن يذكروا محاسن الشيء ويعرضوا عن مساويه ، وسمع على ابن الحسن رجلاً يغتاب آخر فقال له : اياك والغيبة فانها ادم كلاب النار ، وقال عمر رضى الله عنه : اياكم وذكر الناس فانه داء وعليكم بذكر الله فانه شفاء ، والغيبة وان كانت صدقاً فهي تزيد في القبح على الكذب ، ونقض العهد ، لأنها جناية وهتك ستر يحدثان عن حسد ، وعنه عليه السلام : « يا أبا هريرة ان شئت أن يفشى الله لك الثناء الحسن في الدنيا والآخرة فكفّ لسانك عن غيبة المسلمين » (١) وعنه عليه السلام : « ما صام من ظل يأكل لحوم الناس » (٢) وعن عمر رضى الله عنه : لا يعجبكم من الرجل طنطنته ولكن من ادى الأمانة وكف عن اعراض الناس فهو الرجل ، وطنطنته كلامه ، أو عظم جسمه ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما : اذكر أخاك اذا توارى عنك بما تحب أن يذكرك به اذا تواريت عنه ، وقال مالك : كفى بالمرء أن لا يكون صالحاً ويقع في الصالحين ، وقال عدى بن

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه ابن ماجه .

.

حاتم : الغيبة رعى اللئام ، وقال الشاعر :

لا تكشفن من مساوى الناس ما ستروا
فيكشف الله ستراً عن مساويكا
وأذكر محاسن ما فيهم اذا ذكروا
ولا تعب احداً منهم بما فيكا

أى لا تعب أحداً بشيء مطلقاً لأن فيك العيب أما من نوع ذلك العيب أو من غيره ، وعن الحسن : الغيبة : فاكهة النساء ، وقال ابن السماك : لا تعن الناس على عيبك بسوء غيبك ، وقال عليه السلام لمعاذ رضى الله عنه : « أقطع لسانك عن حملة القرآن وطلاب العلم ، ولا تمزق الناس بلسانك فيميزك كلاب النار » وقال أبو قلابة : ان في الغيبة خراب القلب من الهدى فنسال الله العصمة ، وحسبك من الغيبة شؤماً محققاً للحسنات وإبطالها للطاعات ، وعنه عليه السلام : « ان الغيبة تفطر الصائم وتنتقض الوضوء وتهدم الأعمال هدماً وتسقى اصول الشر » ، وقيل للحسن ان فلاناً اغتابك فبعث اليه بطبق فيه رطب فجاءه الرجل فقال : انى اغتابتك وانت اهديت الى فقال : بلغنا انك اهديت الينا حسناتك فأردت ان اكافئك بهذا فاعذرني على التمام ، فقال ابراهيم للذى اغتاب الحسن : يا مكذب بخلت بدنيك عن أصدقائك وجدت بحسناتك على أعدائك فما أنت فيما تبخل عنهم بمعذور ولا أنت فيما سخوت به بمشكور ، وقال عليه السلام : « احذروا على حسناتكم ان تنسل منكم بالاغتياب كما ينسل الماء من يد أحدكم » (١) وقال عليه السلام : « ما النار باليسر بأسرع من الغيبة في حسنات العبد » (٢) وقال ابن المبارك لو

(١) رواه أبو داود .

(٢) رواه البيهقي .

• • • • •

كنت مغتاباً لاغتبت أُمى لأنها أحق بحسناتى ، وعن حاتم الأصم أنه فاتته
القيام ذات ليلة فلما أصبح عزته زوجته فقال : ان اقواماً صلوا بالليل
البارحة فلما أصبحوا نالوا منى فتكون صلاتهم فى ميزانى يوم القيامة .

ومستمع الغيبة شريك للمغتاب ، والواجب عليه أن ينكر عليه وإن لم
يقدر عليه فليعتزل أن أمكنت العزلة ، وإن قال بلسانه اسكت وقلبه يشتهى
سماع ذلك فإن ذلك نفاق أن استمع ، وعنه عليه السلام : « المستمع أحد المغتابين » (١)
قال بعض : لأن أدع الغيبة أحب الى من أن تكون لى الدنيا منذ خلقت
الى أن تفن فأجعلها فى سبيل الله . قال عليه السلام : « من ذب عن لحم أخيه
بظهر الغيب كان حقاً على الله أن يحرم لحمه على النار » (٢) وأخس
باخ يرى الكلاب تمزق لحم أخيه ولا تحركه الشفقة على الذب عنه ، ويقال :
مثل من يغتاب الناس كمثل الجعل يعجز عن نيل الطرائف وينكب على
العذرة ، فالغيبة مرتع الشياطين وإدام السنة الغافلين .

وعن جابر بن عبد الله : هاج ريح منتنة على عهد رسول الله عليه السلام فقال :
« ان ناساً من المنافقين قد اغتابوا أناساً من المؤمنين ، فلذلك هاجت
الريح » (٣) وقيل لبعض الحكماء : ان ريح الغيبة وتنتها كان يتبين على
عهد رسول الله ولا يتبين فى وقتنا هذا ، قال : لأن الغيبة قد كثرت فى وقتنا
هذا فلم يتبين ريحها ، ومثل ذلك كمثل رجل دخل دار الدُّبَّاغين فلا يقدر

(١) رواه ابن حبان ،

(٢) رواه الدارقطنى وأبو داود .

(٣) رواه البيهقى وابن حبان .

على القرار فيها من شدة تلك الرائحة ، واهل تلك الديار ياكلون ويشربون فيها ، ولا تتبين لهم تلك الرائحة لانهم قد امتلأت انوفهم منها ، فكذلك امر الغيبة في زماننا ، هذا وروى ان ابراهيم بن ادهم اضاف ناساً فلما قعدوا على الطعام جعلوا يتناولون رجلاً فقال لهم ابراهيم : ان الذين كانوا قبلنا كانوا ياكلون الخبز قبل اللحم وانتم بدأتهم باللحم قبل الخبز ، وروى عن ابي امامة الباهلى : « ان العبد ليقرأ كتابه يوم القيامة فيرى فيه حسنات لم يكن عملها فيقول : يارب من اين لى هذا ؟ فيقول : هذا لما اغتابك الناس وانت لا تشعر ، وروى عن بعض الحكماء : الغيبة فاكهة القراء وضيافة الفساق ومراتع النساء وادام لكلاّب الناس ومزابل للاتقياء ، وقيل : ادام لكلاّب النار .

وذكر عن عيسى عليه السلام أنه قال لأصحابه : لو أنكم أتيتم على رجل نائم قد كشف الريح عن بعض عورته لكنتم تسترونها ؟ قالوا : نعم ؛ قال : بل كنتم تكشفون البقية قالوا : سبحان الله ! فقال : اليس يذكر الرجل عندهم فتذكرونه بأسوأ ما فيه فأنتم تكشفون بقية الثوب عن عورته ، وروى عن خالد الربعي أنه قال : كنت في المسجد الحرام حول أناس فتناولوا رجلاً فنهيتهم عن ذلك فكفوا عنه فأخذوا في غيره ثم عادوا إليه فدخلت معهم في شيء من أمره فرأيت تلك الليلة كأنه أتاني رجل أسود جداً ومعه طبق عليه قطعة من لحم خنزير فقال لي : كل ؛ فقلت : أكل لم الخنزير ؟ والله لا أكله فأنتهرني انتهاراً شديداً فقال : قد أكلت ما هو أشرف منه فجعل يدسه في فمي حتى استيقظت من منامي ؛ فوالله لقد مكثت ثلاثين يوماً أو أربعين يوماً ما أكلت طعاماً الا وجدت فيه طعم ذلك اللحم في فمي .

وعن سفيان بن الحسين : كنت جالساً عند سفيان بن معاوية فمرّ رجل

• • • • •

فتناولت منه فقال : اسكت ، ثم قال : يا سفيان هل غزوت الروم ؟ قلت : لا ، قال : هل غزوت الترك ؟ قلت : لا ، قال : سلم منك الروم والترك وماسلم منك أخوك المسلم ، قال : فما عدت الى ذلك بعده .

وعن حاتم الزاهد : ثلاث اذا كنّ في مجلس فالرحمة عنهم مصروفة : ذكر الدنيا ، والضحك ، والوقية في الناس ، وعن يحيى بن معاذ أنه قال : ليكن حظ المسلم منك ثلاث خصال تكن من المحسنين : ان لم تقدر على نفعه فلا تضره وان لم تسره فلا تغمه وان لم تمدحه فلا تذمه ، وعن مجاهد : ان لابن آدم جلساء من الملائكة فاذا ذكر أحدهم أخاه بخير قالت الملائكة : ولك مثله ، واذا ذكر أخاه بسوء قالوا : يا ابن آدم كشفت المستور عليه عورته ارجع الى نفسك واحمد الله الذي ستر عليك عورتك ، وعن بعض الحكماء : ان ضعفت عن ثلاث فعليك بثلاث ، ان ضعفت عن الخير فامسك عن الشر ، وان كنت لا تستطيع أن تنفع الناس فلا تضرهم ، وان كنت لا تستطيع ان تصوم فلا تأكل لحوم الناس .

قال السمرقندي : سمعت أبي يحكى عن الأنبياء الذين لم يكونوا مرسلين ان بعضهم كانوا يرون في المنام وبعضهم كانوا يسمعون صوتاً ولا يرون شخصاً فكان منهم نبي من الأنبياء من الذين يرون في المنام ، فرأى ليلة من الليالي في منامه أنه قيل له : اذا أصبحت فأول شيء يستقبلك فكله والثاني اكتمه ؛ والثالث اقبله والرابع لا تؤيسه والخامس اهرب منه ، فلما أصبح لقيه جبل أسود عظيم فوقف وتحير وقال : أمرنى ربى بأكل هذا ثم رجع نفسه وقال : ان ربى لا يأمرنى بما لا أطيق ، فلما عزم على أكله مثى اليه فلما قرب منه ودنا صغر ذلك الجبل ، فلما انتهى وجده لقمة فاكلها أحلى

• • • • •

من العسل وحمد الله تعالى ومضى ، فاستقبله طست من ذهب وقال : قد امرت أن أكتمه فحفر له ودفنه ومضى فاذا هو على وجه الأرض فنظر إليه وقال : انى قد صنعت ما امرت به وذهب فاستقبله طائر وخلق به باز يريد أخذه فقال : يا نبي الله أغثنى فقبله وجعله في كفه فقال البازي : يا نبي الله انى جائع وقد كنت في طلب هذا الطائر منذ غداة ، فجهدت في أمره حتى أردت أخذه فلا تؤيسنى من رزقى فقال في نفسه : انى امرت أن أقبل الثالث وامرت أن لا أؤيس الرابع وهو هذا البازي فكيف أصنع ؟ فتحير في أمره ؛ ثم أخذ السكين فقطع من فخذة ورمى الى البازي فأخذ ومضى وأرسل الطائر ثم مضى فرأى جيفة منتنة فهرب منها فلما أمسى قال : يا رب قد فعلت ما امرتنى فبيّن لى هذا الأمر ما هو ! فلما نام قيل له : أما الأول الذى أكلته : فهو الغضب يكون أوله كالجبل فاذا صبر وكظم غيظه صار أحلى من العسل ، وأما الثانى : فهو أن يعمل العبد حسنة فان كتمها فلا بد لها أن تظهر ، وأما الثالث : فمن ائتمنك بالأمانة فلا تخنه ، وأما الرابع اذا سألك انسان حاجة فاجتهد في قضائها وان كنت محتاجاً اليها ، والخامس : الجيفة المنتنة فاهرب من الذين يغتابون الناس .

والغيبة من أقبح القبائح وأكثرها انتشاراً في الناس حتى لا يسلم منها الا القليل ، وعن أنس : « من اغتاب المسلمين واكل لحومهم بغير حق وسعى بهم الى السلطان جىء به يوم القيامة مزرقّة عيناه ينادى بالويل والثبور يَعرِفُ أهله ولا يعرفونه » وقال معاوية بن قرة : أفضل الناس عند الله أسلمهم صدرأ وأقلهم غيبة ، وقال الأحنف بن قيس : فيّ خصلتان لا اغتاب جليسى اذا غاب عنى ولا أدخل في أمر قوم حتى يدخلوننى فيه ، وقيل للربيع بن خيثم : ما نراك تعيب أحداً ، فقال : لست على نفسى راضياً فاتفرغ لذنم الناس ، وأنشد :

لنفسى أبكى لست أبكى لغيرها لنفسى من نفسى عن الناس شاغل

.

قال محمد بن حزم : أول من عمل الصابون سليمان ، وأول من عمل السويق ذو القرنين ، وأول من عمل الحيس يوسف ، وأول من عمل خبز الجرادق نمرود ، وأول من كتب في القراطيس الحجاج ، وأول من اغتاب إبليس لعنه الله اغتاب آدم عليه السلام ، ويقال : لا تأمن من كذب لك أن يكذب عليك ، ومن اغتاب عندك غيرك أن يغتابك عند غيرك ، وعن أبي أمامة عن رسول الله ﷺ : « أن الرجل ليؤتى كتابه منشوراً فيقول : يارب وأين حسنات كذا وكذا عملتها ليست في صحيفتي ؟ فيقول : محيت باغتيابك الناس (١) » وعن عثمان بن عفان سمعت رسول الله ﷺ يقول : « الغيبة والنميمة تحتان الايمان كما يعضد الراعى الشجرة (٢) » وعن ابن عباس رضى الله عنهما : نظر رسول الله ﷺ في النار ليلة أسرى به فاذا قوم ياكلون الجيف قال : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هؤلاء الذين كانوا ياكلون لحوم الناس (٣) » وعن جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ : « من نصر أخاه المسلم بالغيب نصره الله تعالى في الدنيا والآخرة (٤) » ، وعن أنس عنه ﷺ : « من اغتاب عنده أخوه المسلم فلم ينصره وهو يستطيع نصره أدركه الله في الدنيا والآخرة (٥) » .

وأعلم أنه لا يكفى أن يشير باليد أو نحوها أن اسكت ، بل يصرح بالرد والا كان مستحقاً للمذكور ، وعنه ﷺ « من أذلّ عنده مؤمن فلم

(١) رواء الترمذى .

(٢) رواء الترمذى وابن حبان والبيهقى .

(٣) رواء البخارى .

(٤) رواء ابو داود .

(٥) رواء ابو داود .

ولو طفلاً أو مجنوناً أو عبداً

ينصره وهو يقدر على نصره أذله الله يوم القيامة على رءوس الخلائق (١) ، وعن أنس عنه ﷺ : « من حمى عرض أخيه في الدنيا بعث الله تعالى ملكاً يوم القيامة يحميه عن النار (٢) » وعن أبي الدرداء عن رسول الله ﷺ : « من ذب عن عرض أخيه رد الله عنه عذاب النار يوم القيامة (٣) » وتلا رسول الله ﷺ : ﴿ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٤) .

(ولو) كان المختاب (طفلاً) أو طفلة (أو مجنوناً) أو مجنونة (أو عبداً) أو أمة فكيف لو اغتاب غيرهم أو اغتاب اثنين أو ثلاثة أو أكثر بمرة كمن يغتاب قوماً أو أهل بلدة أو نحو ذلك من العموم كالبربر ، قال ﷺ : « أكذب الناس من يهجو قبيلة بأسرها » ، وعن قاضي خان من علماء الترك : اغتاب رجل أهل قرية فقال : أهل القرية كذا لم يكن ذلك غيبة لأنه لا يريد جميع أهل القرية بل المراد البعض وهو مجهول فلا شيء على السامع لأن المذكور مجهول ولا يحسن هذا التعميم ، ولو أراد الخصوص .

قال السمرقندى : لا تكون الغيبة إلا عن قوم معلومين فلو قلت : أهل مصر كذا بخلاء أو قوم سوء فلا يكون ذلك غيبة لأن فيهم البارّ والفاجر ، وعلم أنه لم يرد الجميع والكف عن ذلك أفضل ، والتغيب بالطفل والمجنون اعتباراً لاحتقارهما عادة والا فقد يكونان أبعد عن الغيبة فيهما مثل أن

-
- (١) رواه ابن ماجه .
 - (٢) رواه أبو داود .
 - (٣) رواه أبو داود والدارقطنى .
 - (٤) سورة الروم : ٤٧ .

وهى الاخبار عنه

يكون الطفل لتولى والمجنون له أيضاً ، وجن من الطفولية مع أنه لا يكتب القلم على الطفل والمجنون مطلقاً .

(و) الغيبة (هى الاخبار عنه) أى : عن مطلق الانسان المتبرا منه والموقوف فيه بدليل استثناء الكافر بعد ، وتكون الغيبة فى عرض الجن والملائكة وفى حكم الاخبار الكتابة والمحاكاة لما قال أو فعل والاشارة باليد أو غيرها من الجوارح .

قال صاحب كتاب « الطريقة المحمدية » : الغيبة ذكر مساوىء أخيك المعين المعلوم عند المخاطب أو محاكاتها وتفهمها باليد أو غيرها من الجوارح على وجه السبّ والبغض وفى « المستطرف » : الغيبة ذكرك الانسان بما فيه وبما يكره سواء كان فى دينه أو بدنه أو نفسه أو خلقه أو ماله أو ولده أو والده أو زوجته أو خادمه أو عمامته أو ثوبه أو مشيته أو حركته أو بشاشته أو خلاعته أو غير ذلك مما يتعلق به ، سواء ذكرته بلفظك أو بكتابك ، أو رمزت اليه بعينك أو يدك أو رأسك أو نحو ذلك ، فاما الدين فكقولك : سارق خائن ظالم متهاون بالصلاة متساهل فى النجاسات باراً بوالديه ، قليل الأدب ، لا يضع الزكاة مواضعها ، لا يجتنب الغيبة ، واما البدن فكقولك : أعمى أو أعرج أو أعمش أو قصير أو طويل أو أسود أو أصفر ، وأما غيرهما فكقولك : فلا قليل الأدب متهاون بالناس لا يرى لأحد عليه حقاً كثير النوم ، كثير الأكل ، وما أشبه ذلك ، أو كقولك : فلان أبوه نجار أو اسكاف أو حداد أو حائك تريد تنقيصه بذلك ، أو فلان سىء الخلق متكبر مرء معجب عجول جبار ونحو ذلك ، أو فلان واسع الكم ، طويل الذيل ، وسخ الثوب ، ونحو ذلك .

• • • • •

ولا يخفى أن حرمة نحو الرئاء والاعجاب من الدين كالسرقة ، وفي كتاب « الطريقة المحمدية » : الغيبة تعم ذكر عيوب الدين والدنيا لكن بشرط معرفة المخاطب وأن يكون على وجه السب عند علمائنا ، فذكر ما مر عن قاضي خان وذكر عنه : الرجل يصلى ويصوم ويضر الناس باليد واللسان ، فذكر بما فيه لا يكون غيبة وإن أخبر السلطان بذلك ليزجره فلا اثم عليه وذكر رجلا يذكر مساوئ أخيه على وجه الاهتمام لم يكن ذلك غيبة ، إنما الغيبة : أن يذكر على وجه الغضب يريد به السب ، قال : فذكر العيب لتغيير المنكر أو للاستفتاء أو للتحذير من شره أو التعريف كالأعرج ونحوها ليس بغيبة ، ولا غيبة للمجاهر بالفسق والظلم ، وتكون الغيبة أيضاً بالقلب وهى ظن السوء إذا ظن سوءاً أو أبقى نفسه على الظن وأقرها عليه كما يعبر عنه بتحقيق الظن في قوله عليه السلام : « إذا ظننت فلا تحقق » أى : لا تحقق بعقد ولا فعل لا في القلب ولا في الجوارح ، أما في القلب فبتغييره الى النفرة والكراهة فان أماره عقد الظن ان يتغير القلب منه عما كان فينفر نفوراً ما ويستثقله ويفتر عن مراعاته وتفقدته وإكرامه والاعتماد بسببه ، وأما في الجوارح فالعمل بموجبه ، فالواجب أن تكف عن ذلك وتقول : هو رجل مستور الحال ولا يعلم الغيب الا الله ، فما دمت لم تشاهد مشاهدة لا تحتمل التأويل فالأمر مستور ودعه في السر وأعرض عما يليقه الشيطان فانه أفسق الفساق ، وقد قال الله تعالى : ﴿ ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ﴾ (١) « بل لو حكى عدل واحد لكان السر باقياً أيضاً ، فلو كذبت هذا العدل أيضاً لكنت أحسنت الظن بواحد وأساءته بآخر ، بل ان احتمل العدل التأويل فاحمله عليه ولكن ان كان خبر العدل مما يوجب البراءة تبرأت منه لا من المحكى عنه الا عند

(١) سورة العنكبوت : ٦ .

- 10 -

بمنقوص

امرأة فلما ولت أومات بيدي أنها قصيرة ، فقال عليه الصلاة والسلام : « اغتبتها » ، والمحاكاة مثل أن يمشى متعارجاً أشد من غيبة اللسان في نوع ما يحاكى لو اغتابه فيه باللسان لان المحاكاة أعظم في التصوير والتفهيم ولما [رآها] حاكته قال : « ما يسرنى انى حاكيت ولى كذا أو كذا » ويدل لما ذكرناه من الغيبة بالكتاب ما ثبت ان الكتابة كلام لحديث : « القلم أحد اللسانين » فالمؤلف مغتاب اذا عين أحداً وقدح في كلامه لقصد تنقيصه لا لرد البدعة ان ابتدع .

ومن كتب أو تكلم بلا تصريح لكن ذكر ما يفهم منه المغتاب فنذ اغتاب مثل أن يقول : بعض من مر بنا اليوم ، اذا كان المخاطب يفهم المراد ، وكان ﷺ يقول : « ما بال أقوام » ولا يعين ، وأخبت الغيبة غيبة قارئ أو عابد يغتاب غيره مزكياً لنفسه مرئياً ، مثل أن يفهم المراد بلا تصريح مدعياً التعفف عن الغيبة يقول : ما احفظ فلاناً للفران لكن قد لا يجوده كما ابتلينا بذلك أو كما نحن اهل التقصير فيذم نفسه تشبهاً بالصالحين ، وقصده ذم المذكور وربما غفل السامع فيقول المغتاب : سبحان الله ما أعجب هذا ، فيتوصل بذكر الله الى تيقظ العاقل ويستخرج منه بمعجبه أن يدخله معه في الغيبة ، وقد كان يدخل فيها بالسكوت كما مر أن المستمع شريك المغتاب كما مر في حديث قول أحد الرجلين في ما عر أنه أقعص كما يقعص الكلب فجمعهما ﷺ في قوله « انهشا من هذه الجيفة » الخ ، وقال أبو بكر أو عمر للأخر : ان فلاناً لثوم ثم انهما طلبا ادماً من رسول الله ﷺ ليأكلأ به الخبز ، فقال ﷺ : « قد ائتدما » فقالا : ما نعلمه ، قال : « بلى انكما أكلتما من لحم أخيكما » فجمعهما لأن من لم يقل منهما قد استمع (بمنقوص) أى بامـر منقص دنيوى أو دينى .

قال معاذ بن جبل : ذكر رجل عند رسول الله ﷺ فقالوا ما أعجزه !

• • • • •

فقال ﷺ : « اغتبتم أخاكم » قالوا : يا رسول الله قلنا ما فيه قال : « ان قلت ما ليس فيه فقد بهتتموه (١) » وعن أبى هريرة : كنا عند النبی ﷺ فقام رجل فقالوا : يا رسول الله ما أعجز فلانا أو قالوا : ما أضعف فلانا ! فقال النبی ﷺ : « اغتبتم صاحبكم واكتم لحمه » ، وعن عائشة قلت للنبي ﷺ : يا رسول الله حسبك من صفية قصرها ، قال : « لقد قلت كلمة لو مزج بها البحر لمزجته (٢) » .

وعن حذيفة أنه ذكرت امرأة عند عائشة رضى الله عنها فقالت : انها قصيرة فقال ﷺ : « اغتبتها » ، وذكر ابن سيرين رجلاً فقال : وذلك الرجل الأسود ثم قال : استغفر الله انى أرانى قد اغتبتته ، وذكر ابن سيرين ابراهيم النخعي فوضع يده على عينه ولم يقل الأعور ومع ذلك لم يرد تنقيصه ، ولو أرادته لعدّه غيبة ، وقالت عائشة رضى الله عنها : لا تغتابن أحداً فانى قلت لامرأة مرة وأنا عند النبي ﷺ : ان هذه لطويلة الذيل فقال : « الفطى » فلفظت مضغة من لحم ، وذكر عن ابراهيم بن أدهم انه دعى الى طعام فلما قالوا : ان فلاناً لم يجرىء فقال رجل منهم : ان فلاناً رجل ثقیل فقال ابراهيم : انما فعل هذا من أجلى والله لا شهدت طعاماً اغتیب فيه المؤمن ، فخرج ولم يأكل ثلاثة أيام .

وعن بعض المتقدمين : لو قلت ثوب فلان طويل أو قصير لكان غيبة فاذا كان ذكرک ثيابه غيبة فكيف اذا ذكرت نفسه ، وفي رواية أن امرأة قصيرة دخلت على النبي ﷺ فلما خرجت قالت عائشة : ما أقصرها يا رسول الله ، فقال : « لقد اغتبتها » فقالت عائشة : ما قلت إلا ما فيها ، قال :

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه مسلم .

• • • • •

« ذكرت أقبح ما فيها » وكان زيد بن ثابت يحدث نهل الصفة بما سمع من رسول الله ﷺ من الأحاديث ، فأتى النبي ﷺ بلحم فقالوا لزيد : ادخل على النبي ﷺ وقل له انا لم نأكل منذ كذا وكذا ليبعث لنا من ذلك اللحم ، ولما قام من عندهم قالوا فيما بينهم : ان زيدا لقي النبي ﷺ كما لقيناه فكيف نجلس يحدثنا ، فلما دخل زيد على النبي ﷺ وأدى الرسالة قال النبي ﷺ : « قل لهم قد أكلتم اللحم الآن » وقالوا : ما أردنا بذلك إلا خيرا .

وعن السدي : كان سلمان الفارسي في سفر مع ناس فيهم عمر فنزلوا منزلا فضربوا خيامهم وصنعوا طعامهم ونام سلمان فقال بعض القوم : ما يريد هذا العبد الا أن يجيء الى خيام مضروبة وطعام مصنوع ، ثم قالوا بعد ذلك : انطلق الى النبي ﷺ فالتمس لنا اداما نقادّم به ، فأتى النبي ﷺ فأخبره فقال النبي ﷺ : « قد ائتمدوا » فرجع اليهم فأخبرهم بذلك فقالوا : ما طعمتنا وما كذب النبي ﷺ فقال لهم : « انكم قد ائتمدتم من لحم صاحبكم حيث قلتم ما قلتم وهو نائم » ثم قرأ عليهم : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ (١) ﴾ الآية ، وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنها نزلت في شأن رجل من أصحاب النبي ﷺ ، وذلك أن النبي ﷺ ضم مع كل رجلين غنيين في السفر رجلا قليل الشيء ليصيب معهما من طعامهما ويتقدمهما في المنزل وما يصلحهما ، وقد ضم سلمان الى رجلين فنزلا منزلا من المنازل ذات يوم ولم يهيء لهما شيئا فقالا له : اذهب الى النبي ﷺ فسل لنا منه فضل ادام ، فانطلق فقال أحدهما لصاحبه حين غاب عنهما : انه لو أتى الى بئر كذا لنفذ الماء ، فلما انتهى الى النبي ﷺ وبلغه الرسالة قال له : « قل لهما قد أكلتما اللحم في أفواهكما » ، فقالا : لم يكن عندنا شيء وما أكلنا اللحم اليوم ، فقال : « أكلتما لحم

(١) سورة الحجرات : ١٢ .

وان في غيبته او اذن به او احبه او جهل . . .

اخيكم حين قلتما حين غاب عنكما » ثم قال : « اتحبان أن تأكلا لحمه ميتاً ؟ فقالا : لا ، فقال : فكما كرهتما أن تأكلا لحمه ميتاً فلا تغتاباه فانه من اغتاب أخاه فقد أكل لحمه » فنزل قوله تعالى ﴿ ولا يغتاب بعضكم بعضاً ﴾ الآية .

ولا غيبة لصاحب الكبيرة اذا ذكر تنقيصاً له لمعصيته لتهان المعاصي او ليحذر منه ، وأما ذكره عبثاً فلا خير فيه وقد عدّه بعضهم غيبة ، وأما ذكره انتقاماً منه للنفس أو ترفعاً عليه فغيبة ، وقد ذكرت امرأة عنده عليها السلام بأنها بخيلة فقال : « وما خيرها ؟ » اذ قال ذلك ليفيد الأمة مذمة البخل ويزيد تنفيرهم عن البخل ولو كان صاحبه في مكان من العبادة (وان في غيبته) أي عدم حضوره وهي الغيبة اللغوية فلا دَوْر لأن المحدود الغيبة العرفية وانما غيباً بعدم حضوره باعتبار ان حضوره أشد لأنه يسمع ما يكره ، وكذا لو لم يحضر ووصل اليه ما يكره فالغيبة في هذا العرف تكون بحضرة المغياب كما تكون في عدم حضوره ، والمشهور أنه لا يسمى غيبة الا ان لم يحضر اتباعاً للمعنى اللغوي ، فان حضر سمي ذلك بأسماء أخر كالسب والظلم والاضرار واذا كتب اليه أو أرسل اليه فذلك كالحضور فذكره بما ينقصه في حضرته او بكتاب اليه أو إرسال غيبة حقيقة في هذا العرف مجاز لغوي لأن التنقيص لم يرغب عنه ، (أو اذن) المغياب لمن يغتاب (به) أي في الاخبار بمنقص (أو احبه) أي أحب الاخبار بمنقص (أو جهل) الذي يذكر بالمنقص أنه منقص ، وكذا لو جهل الذاكر له به أنه منقص لا يعذر لأنه اقترب اذ كان مما يدرك بالعلم ويجوز بناؤه للمفعول فيكون المعنى ان الغيبة تكون للمعروف والمجهول فاذا كان شيء ينقص الانسان فلا يذكر به ولو أحب ذلك الانسان أن يذكر به أو اذن لمن يذكره به ، كما أنه لو أمرك أن تقتله أو تضربه في بدنه أو تفسد

• • • وأذن بها جاز عن كافر بسوء فعله وتنقيصه به والبراءة منه •

(وأذن بها) لكن تحليلها شرك ان اطلق وان علق بفلان فنتفاق بأن قال :
قد أجزت لك أن تغتابني أو نحو ذلك ، وأما ان كان لا غيبة له أو لغيره
فأمر بذكره أو ذكر غيره أو أذن أو أحل فلا بأس لأنه لا غيبة هناك
إذا كان الذكر بما فيه من كفر أو سوء كما قال •

و (جاز) الاخبار (عن كافر) كفر شرك أو نفاق (بسوء فعله)
من مكروه أو عدم أدب أو معصية غير كبيرة أو بكيرة ،
(وتنقيصه به) أى : بسوء فعله (والبراءة منه) لا بما
فعل له فيه كغنى وبرص وذلك الاخبار بسوء فعله الذى هو
كبيرة ، كل ذلك لوجه الله اعزازاً لدين الله تعالى وزجراً له عن المعصية
وزجراً لغيره به وإهانة للكفر ، فلو ذكره بذلك عبثاً أو انتقاماً لنفسه
اذ ظلمه ذلك الكافر أو اذ فعل ذلك الكافر ما يحل له أو يجب أو يستحب
أو ارضاء لغيره أو نحو ذلك من كل ما ليس لوجه الله فقد اغتابه ،
وكذا ان ذكره بما ليس فيه مما يضره فهو غيبة وبهتان ، وان ذكره بمباح
هو فيه ارادة لتنقيصه فهو غيبة ، وقيل : لا ، ثم انه قد يشتغل بذكر
مساوئه فان قصد التنبيه عليه حيث خاف أن يغترّ أحداً أو يقتدى به
أحد فذلك عبادة اذا أخلصها لا غيبة والا فغيبة ، والمشهور أنه ليس
غيبة ، وورد الأمر فى الحديث بذكر الفاجر على رسم أن يعرفه الناس
ويحذروه كما ذكر المصنف بعد ذلك أنه يجب اشهار مبتدع •

وذكر بعض قومنا أن العلماء أجازوا الغيبة فى أحد عشر :

الاول : النصيحة فيقتصر على المصلحة وينصحه حتماً وان لم
يستشره •

الثانى : التجريح عند الحاكم فى الشهادة وحرّم عند غيره والتجريح
فى رواية الحديث لأن ذلك دين •

والرابع : أصحاب البدع بالسنتهم أو بتألفهم فيجب إظهارهم والنقض

الخامس : ان تذكر انسانا عند آخر بما لا ينقصه عنده ، وقبل :

السادس : الدعوة عند الحاكم أو الشهادة مثل أن تقول أخذ

المسألة : التظلم عند من يظن أن له قوة على إزالة ظلمة كالشكوى

الثامن : الاستعانة على ازالة المنكر نحوه فلان، بفعل، كذا كما دوى

1.1. (4)

المجلد ١٠ (١٩٨٠)

وان رماه بما لا فعل له فيه أو نقصه كبرص أو جذام أو عمى

فهل يحل أو لا ؟

تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب
ذو الطول لا اله الا هو اليه المصير (١) فتح فتاب .

التاسع : الاستفتاء بأن يقول : ان فلانا ظلمنى بكذا ما طريقى فى ذلك ؟ أو هل يجوز له كذا مما هو فعل ؟ كما قالت هند بنت عتبة لرسول الله ﷺ : ان أبا سفيان رجل شحيح لا يعطينى ما يكفينى أنا وولدى فأخذ من غير علمه ؟ فقال : « خذى ما يكفيك وولسدك بالمعروف » فذكرته بالشح والظلم فلم يقل لها ان ذلك غيبة لأنه استفتاء منها له ﷺ ، والأولى التعريض بأن يقول : ما قولك فيمن فعل كذا أو لم يفعله أو فى رجل ظلمه أبوه أو زوجته .

العاشر : تحذير المسلمين من مكره مثل أن يشتري مملوكا بالسرقة وكذا المستشير فى التزويج والايدياع .

الحادى عشر : أن يذكر صفة بدنه ليعرف كالأصم .

(وان رماه) أى : رمى الكافر أى سماه (بما لا فعل له فيه) مع أنه فيه بدون ارادة تنقيص به (أو نقصه به) وهو فيه (كبرص أو جذام أو عمى) ومعنى رميه بذلك اطلاق اسمه عليه ، ومعنى اطلاق اسمه عليه أن يقول : ذو جذام أو ذو عمى أو نحو ذلك ، أو الأبرص أو المجذوم أو الأعمى أو نحو ذلك (فهل يحل) ولا يكون غيبة لأنه لا حرمة له : فقائل ذلك كقائل ما أنتن الجيفة أو العذرة أو نحو ذلك ! (أو لا ؟) فيكون غيبة لأنه اضرار له بما ليس من فعله ولا هو معصية ؟

(١) سورة غافر : ١ .

قولان ويجب اشهار مبتدع وبدعته وتنقيصه بما لا كذب فيه . . .

(قولان) اصحهما الثانى ، فترى المصنف كالشيخ أحمد اثبت ان الغيبة تكون فى الانسان مطلقا ولو موقوفاً فيه كما يدل عليه اطلاقه فانها تكون فى الكافر بغير سوء فعله كما يفهم من قوله : بسوء فعله ، وانها تكون فيه بذخر فيه مما ليس فعلا له على القول الثانى ، قال الغزالى : وقال قوم : لا غيبة فى الدين لانه ذمّ ما ذمّه الله تعالى ، وقد قال ﷺ فى المرأة التى كثر صيامها وصلاتها لكنها تؤذى جيرانها بلسانها : « انها فى النار » ، وقال فى المرأة المذكورة بخير الا انها بخير : « ما خيرها اذا ؟ » قال : فهذا فاسد لأنهم سيذكرون ذلك لحاجتهم الى معرفة الأحكام الشرعية بسؤال رسول الله ﷺ ولم يكن غرضهم التنقيص .

قلت : يذكر الأخ فى احاديث الغيبة ، فالفاسق غير أخ لنا ، والمشرک غير أخ لنا ، فقال من قال : لا غيبة لهما وان ذمّا بما ليس فيهما فبهتان ، (ويجب اشهار مبتدع) فى دين الله بأن زاد فيه ما ليس منه أو نقص مما فيه ، وما فى الأثر من دين الله أعنى مما تعبد به الله المقلد ، ألا ترى اذا خرج عن الأثر فسق ؟ وألا ترى أنه يقال : كلنا الطهارة عند الله ؟ أى : كلنا الله أن نتطهر بحسب ما تعبدنا به من آثار العلماء ، فإذا تبع الانسان ما فى الأثر نجا عند الله ولو كان خطأ فى نفس الأمر عند الله ، وألا ترى قوله تعالى : **حِجْرٌ** أولئك عند الله هم الكاذبون - وأولئك هم الفاسقون **﴿١٠٠﴾** ؟ فسامهم فاسقين وسامهم كاذبين عند الله ، باعتبار ما نعلم بحسب الظاهر ، ولو أمكن أن يكونوا بحسب الأمر فى الغيب عند الله صادقين .

(و) يجب اشهار (بدعته وتنقيصه بما لا كذب فيه) مما هو من اسماء الذمّ العامة كالمبتدع والكافر والفاسق ، أو الخاصة

• • • • • وان عند العامة

كمحمل كذا ، ومحرم كذا ، وفاعل كذا ، وقائل كذا
(وان عند العامة) ليعرفوه فيحذروه وينزجروا به ، ولئلا يولّى ولاية
لا يسنحها ، فعنه عليه السلام : « اترعون من ذكر الفاسق متى يعرفه الناس
اذكروه بما فيه يحذره الناس » ، وفي رواية عنه عليه السلام : « اترغبون عن
ذكر الفاجر بما فيه ، اهتكوه حتى يعرفه الناس ، اذكروه بما فيه حتى
يعرفه الناس » (١) وكانوا يقولون : ثلاثة لا غيبة لهم : الامام الجائر ،
والمبتدع ، والمجاهر بفسقه . وروى عن الحسن : ثلاثة لا غيبة لهم :
صاحب الهوى أى البدعة ، والفاسق المعلن بفسقه ، والامام الجائر .
قال الغزالي : وهؤلاء يجمعهم أنهم يتظاهرون بتلك المعاصي ويتفاخرون
بها فكيف يكرهون ذلك وهم يقصدون اظهاره ، نعم ، لو اغتابه بغير
ما يتظاهر به أثم ، أى لغرض صحيح لوجه الله .

وقال عوف : دخلت على ابن سيرين فتناولت عنده الحجاج فقال
ابن سيرين : ان الله حكم عدل ينتقم للحجاج من اغتابه كما ينتقم من الحجاج
لمن ظلمه ، فاذا اذا لقيت الله غداً كان أصغر ذنب أصبته أشد عليك من
أعظم ذنب أصابه الحجاج .

قال الغزالي : واذا رأيت فقيهاً يتردد الى مبتدع أو فاسق وخفت
أن تتعدى اليه بدعته فلك أن تكشف له بدعته أو فسقه متى كان الباعث
الخوف عليه من سراية بدعته وفسقه لا غير ، وذلك موضح الغرور ،
اذ قد يكون الحسد هو الباعث ويلبس الشيطان ذلك باظهار الشفقة
على الخلق ، فاذا استشرت في تزوج أو ايداع وديعة أو نحو ذلك ولم
تر ما يصلح قلت : لا يصلح لك ذلك ، وان علمت أنه لا ينزجر الا بالتصريح

(١) رواه ابو داود .

• • • • • ورخص فيما يجيب به داعيه •

فلك أن تصرّح بعيبه • وعن أنس عن رسول الله ﷺ : « من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له » (١) ، وروى : « من ألقى جلباب الحياء عن وجهه فلا غيبة له » ، وقال عمر رضى الله عنه : ليس لفاجر حرمة ، أراد المجاهر بفسقه دون المستتر ، اذ المستتر لابد من مراعاة حرمة ، قال الصلت بن طريف : قلت للحسن : الرجل الفاسق المعلن بفجوره ذكرى له بما فيه غيبة ؟ قال : لا ولا كرامة •

قال أبو الليث : الغيبة كفر ونفاق ومعصية ومباح ماجور عليه • فالأول أن يغتاب مسلماً فيقال له : لا تغتب ، فيقول : ليس هذا بغيبة وإنى صادق فيما قلت ، فقد أحل ما حرم الله فصار كافراً ، يعنى هو بمنزلة من أحل حراماً ، وهذا كما نقول : تابع هواه مشرك ، أى أنه اتبع غير الله ، وذلك كما نقول لمن يرى الكبيرة حراماً ويعتقد أن فاعلها مسلم أنه محل •

والثالث : أن يغتاب ويعلم أنها معصية ، وهذا عاص أى عصياناً كبيراً •

الثانى : أن يغتاب انساناً ولا يسميه باسمه للناس حتى يعرفوه ، فهذا هو النفاق يرى أنه متورع بالرمز وهو مغتاب •

والرابع : أن يغتاب فاسقاً معلناً أو صاحب بدعة ، فهو ماجور لأن الناس يتحرزون منه ، أى ماجور أن نوى الاحتراز وأخلص الله ، ومعنى كونه مباحاً أنه غير محجور عليه •

(ورخص فيما يجيب به داعيه) أى يجيب داعيه بسبب دعائه به ،

(١) رواه الدارقطنى •

ويعرف به كفلان الأعمى والأعرج ولو كره ذلك وتكون فيما يكرهه
وينقصه ، وإن من المحاسن كالطول والجمال وحسن الصورة والجود
والشجاعة أو بنسبته

أى يدعوه به فيجيب كما إذا دعاه بشيء آخر ولو كان متوسلي
(ويعرف به كفلان الأعمى والأعرج) أن لم يكره ذلك ، ورخص
(ولو كره ذلك) أن لم يكن فيه تنقيص له ، ورخص ولو كان فيه
تنقيص له أن لم يقصد تنقيصه كما ذكره .

وقال الغزالي : إذا عرف بلقب مشعر بالعيب كالأعرج والأعمش جاز
ذكره به بلا اثم على من يقول ، روى أبو الزناد عن الأعرج وسليمان
عن الأعمش وما يجرى مجراه ، فقد فعل العلماء ذلك للتعريف ، وإن
ذلك صار بحيث لا يكره صاحبه لو علمه بعد أن صار مشهوراً به ،
نعم لو وجد عنه معدلاً وأمكنه التعريف بعبارة أخرى فهو أولى ولذلك
يقال للأعمى : البصير عدولا عن اسم النقص .

(وتكون) الغيبة (فيما يكرهه وينقصه) أى : فيما يكره وإن من
المحاسن وفيما ينقصه (وإن من المحاسن كالطول والجمال وحسن الصورة
والجود والشجاعة) فقد يكون الإنسان طويلاً وهو يستحسن بطبعه
القصر ، أو التوسط فيكره أن يذكر بطول ، وقد يكون جميلاً فتخيل له
نفسه أن الجمال للنساء فيكره أن يذكر بالجمال ، وقد يكون جواداً
فيكره الذكر بالجود لئلا يقصد فيملك عليه ماله بلا روية ولا تمييز
لموضعه ، وقد يكون شجاعاً فيكره الذكر بالشجاعة لئلا تظن به النساء
أنه مشغل بالحروب ولا همّة له في جمع المال ، ولئلا يقصده جائر
ليقاتل به فيما لا يحل ، وهكذا ما أشبه ذلك من الأغراض في هذه المسائل
مما لا يحصره العدد ، وكذلك إذا كانت تلك الصفات الحسان نقصاً
عند قوم أو أحد فيكره الذكر بهن عندهم (أو بنسبته) ، أو بمعنى

لأبائته أو قبيلته أو بلده أن كره ذلك أو يتضرر به عند السلاطين ، ورخص
فيما كان بأحد أن يذكر به أن لم يقصد تنقيصه

الواو ، أى وتكون الغيبة بنسبته ، ويجوز أن تكون فى بمعنى الباء فى
قوله : فيما يكره أى بما يكره أو بنسبته ، فىكون عطف خاص على عام ،
ويجوز أن يكون توهماً راعى كأنه قال : كالغيبة بالطول والجمال الى
آخره فقال : أو بنسبته (لأبائته أو قبيلته أو بلده) أو صنعته أو نحو ذلك
(أن كره ذلك) بدون أن يتوقع ضرراً به (أو يتضرر به عند السلاطين)
أو غيرهم بأن يكون اذ عرفه السلطان انه من أولاد فلان أو من قبيلة
كذا أو بلده قتله أو ضره أو حبسه أو اخذ ماله أو من ماله أو استعمله
فى شغل أو جعله من العسكر ، أو اذا عرف أن صنعته كذا استعمله فيها
ولا يجب ذلك مطلقاً ، أو لأنه يستعمله بلا أجر أو فى حرام أو بحرام
أو نحو ذلك مما لا يحصره العد .

(ورخص فيما كان بأحد) ولو متولى (أن يذكر به) ولو كان
اسم تنقيص (أن لم يقصد) ذاكره به (تنقيصه) مثل كلب وحمار
وبغل وجمل ، وقال الشيخ أحمد : انه يذكر بالأسماء الناقصة اذا
كانت فائدته فيها مثل أن يقول : انه أجذم أو أبرص فلا يأخذه
جائر ، أو يقول : انه حداد فلا يعقله أو لا يخرمه أو لا يأكل طعامه ،
ومثل أن يذكره باسم العلة للطبيب ليداويه ، أو يذكره لمن يعرف الدواء
بذلك الاسم أو يذكره بعلمته نصحاً لغيره لئلا يخالطه كالجذام والبرص ،
ولا يجوز له قصد الشكوى بذلك ، ويذكره بما فيه لمن يخرج منه الحق
أو يأخذ منه الدين الذى له عليه أو الأمانة ، أو لئلا يعطيه الدين
أو الأمانة اذ يستهلكهما مثل أن يقول انه فعل كذا مما يلزم به الأدب ،
أو انه يماطل ، أو مفلس ، أو ينكر ، وكذا ان قال : انه يلزم الفقير
أو نحو ذلك على النصح بلا قصد تنقيص ، وقيل : يجوز ذكره بهذا ونحوه

• • • • • وهل جازت محاللة في غيبة •

ولو قصد التنقيص له ان قصده انتقاماً لمن له الحق لا لنفسه ، ومن اعتقد ما يكون التكلم به غيبة وقصد مجرد العلم بما كان فيه من ذلك او ليحذره فلا بأس ، وان قصد الاعتبار بما فعل الله فذلك عبادة ، وان قصد بغضه وتنقيصه وحب ما ينقصه ويذكره بذلك فلا يجوز ، ولا يلزم اعطاء المال على الغيبة كما يلزم على المضرة في المال والبدن ولكن تلزم عليه تباعة فيما بينه وبين الله وهي الظلم الذي ظلم مذكوره باغتيابه فليحسن اليه ليمحو السيئة بالحسنة ، اما بالمال أو بالذكر الجميل أو بالبدن ، ليصل النفع حيث وصل الضر ، ويتوب الى الله ، ويظهر التوبة عند من اغتابه عندهم ان لم يكن عندهم ممن لا غيبة له ولم يعلموا أن ذاكره له غيبة عنده ، لأنهم ان علموا أن ذاكره كان مذكوره عنده ممن له غيبة تبرأوا منه لأنه فعل كبيرة على حسب ما عنده ، وقيل : لا يبرأون منه لأنه في الواقع عندهم لا غيبة له ، ومع ذلك يظهر التوبة عندهم لأنه خالف بغيبته ما عنده ، ولزمت المغتاب كفارة مغلظة قياساً على ما وردت فيه المغلظة من الكبائر ، وقيل : لزمت مرسله ، وقيل : يتصدق بشيء ، وقيل : لا تلزمه الصدقة ولا الكفارة ، وما فسرت به التباعة أولى من تفسير بعضهم لها بهذه الكفارة المغلظة •

(وهل جازت محاللة في غيبة) وهي أن يقول لمن اغتابه : أنت في حل من الغيبة التي صدرت منك على ، ومعنى ذلك انه عفا عن مظلمته لا أنه قلب الحرام حلالاً ، اذ الحرام لا ينقلب ، قال ﷺ : « من كانت لأخيه عنده مظلمة في عرض أو مال فليتحللها منه قبل أن يأتي يوم ليس فيه دينار ولا درهم » (١) ، والمراد طلب العفو والتنصل عن ذلك •

وروى : انه قالت عائشة رضى الله عنها لامرأة انها طويلة الذيل فقال

(١) رواء مسلم •

• • • • •

﴿﴾ : « اغتبتها فاستحلّها » فإذا الاستحلال لا بد منه ان قدر عليه ، وان غاب أو مات استغفر له ان كان متولى ونفعه بالدعاء ونواه بصدقة أو قراءة أو غير ذلك من الحسنات ، وان لم يكن متولى نفعه بذلك ولا يستغفر له ، ولا يجب على من ذكر تحليل ذاكره بل تبرع وليس بواجب بل مستحب ، وما ذكرته من الاستحلال انما هو ان حضر للغيبة أو بلغته ، وأما ان اغتابه وليس بحضرة ولا بلغته أو اغتابه حاضراً بلغه لم يفهمها أو بتلويح لا يفهمه أو غافلاً ولم ينتبه ولم تبلغه أو لم يسمع فليتب ولينزل ما حدث من نقص عند السامعين أو مضرّة فقط ، ولا يذكرها له لئلا يشوش قلبه عليه ، وقيل : يذكرها له ولو لم تبلغه ويطلب منه الحل للأحاديث المذكورة ، ولقوله ﴿﴾ : « الغيبة لا تغفر حتى يغفرها صاحبها » .

قال الغزالي : الواجب على المغتتاب أن يندم ويتوب ويتأسف على ما فعله ليخرج من حق الله تعالى ثم يستحل المغتتاب ليحلّه فيخرج من مظلمته وينبغي أن يستحله وهو حزين متأسف نادم على ما فعله ، فان استحلّه في الظاهر ولم يندم في الباطن فقد قارف معصية أخرى .

وسئل عطاء عن توبة المغتتاب قال : أن يمشى الى صاحبه فيقول له : كذبت فيما قلت ان كان كاذباً ، وهذا على أن الغيبة تكون بما ليس فيه كذب أيضاً ، أو اراد بالكذب عدم الاستقامة ، وظلمتك وأسات فان شئت اخذت بحقك ، وإن شئت وهبت .

قال الغزالي : وقول القائل : العرض لا عوض له فلا يجب الاستحلال منه بخلاف المال ، كلام ضعيف لأنه قد وجب في العرض حد القذف والأحاديث السابقة . وسبيل المغتتاب أن يبالغ في الثناء عليه والتودد له ويلازم ذلك حتى

• • • • •

موافقة المغتابين ان لم يغتب معهم استئقلوه ، ويظن ان ذلك مجاملة في الصحبة ، واما ان يستشعر ان سينقصه ويذمه فيسبق بذلك ليسقط ما يشهد به عليه وليقال انه قال فيه ما قال لانه قد سبقه بالذم لا لصدقه ، وقد يبدأ السابق بما صدق فيه ليروح به ما يرميه به ، واما ان ينسب الى شيء يريد البراءة منه فيذكر الذي فعله . وكذا من حقه ان يبرىء نفسه بلا ذكر لفاعله او يذكر غيره بمشاركة العمل ليمهد عذر نفسه ، واما الترفع بتنقيص غيره مثل ان يقول : فلان ركيك الفهم يثبت في ذلك فضل نفسه ، واما ان يحسد ما يثنى عليه الناس ويرى ثناءهم عليه تنقيصاً له فيقدح فيه بما يتركون الثناء عليه ، واما اللعب مثل ان يذكر عيوب الناس ليضحك الناس ، واما السخرية والهزء بالمغتاب احتقاراً له وتكبراً ، فهذه الثمانية في العامة ، واما التعجب مثل ان يقول : ما أعجب ما رايت من فلان كان يفعل كذا ، وكيف يحب جاريته وهي قبيحة ، وكيف يجلس بين يدى فلان وهو جاهل ، فان صدق فكيف يذكره او يذكر غيره ، واما الرحمة مثل ان يهتم بما اصاب احداً فيقول : فلان قد غمّنى امره وما ابتلى به ، وقد صدق ، ولكن ان كان له ضرر بذكر اسمه فقد اغتابه ، واما الغضب لله يغضب لمنكر ويذكر مع ذلك اسم فاعله ، والثلاثة غميضة لا ينتبه لها العلماء فضلا عن العوام .

قال عمر بن وائلة : مر رجل في حياة رسول الله ﷺ على قوم فسلم فردوا فلما جاوزهم قال أحدهم : انى لأبغض هذا في الله تعالى ، فقالوا : لبئس ما قلت ، والله لتبييّننه ، يا فلان قم فأخبره ، فأتى الرجل رسول الله ﷺ وحكى له وسأله ان يدعو فدعاه وسأله فقال : قد قلت ذلك ، فقال ﷺ : ولم تبغضه ؟ فقال : أنا جاره وأنا به خبير ، والله ما رأيته يصلى صلاة قط الا هذه المكتوبة ، قال : فاسأله يا رسول الله هل رأى أخبرتھا

• • • • •

عن وقتها أو أسأت الوضوء أو الركوع أو السجود ؟ فسأله فقال : لا ، فقال :
والله ما رأيته يصوم شهراً قط إلا هذا الشهر الذى يصومه البر والفاجر ،
قال : فسأله يا رسول الله هل رأى قط أفطرت فيه أو نقصت من حقه شيئاً ،
فسأله فقال : لا ، قال : والله ما رأيته يعطى سائلاً ولا مسكيناً قط ولا رأيته
ينفق من ماله شيئاً فى سبيل الله إلا هذه الزكاة التى يؤديها البر والفاجر ،
قال : فسأله يا رسول الله هل رأى نقصت منها أو ماكست طالبها ، فسأله
فقال : لا ، فقال له ﷺ : « فاعله خير منك » .

والعلاج المانع من الغيبة اما أن يتذكر الوعيد الوارد فيها كما مر
أنه تنقل حسناته للمغتاب ، وذكر المحدثون أنه ان لم تكن له حسنات أخذ
من سيئات المغتاب ، وربما تنتقل اليه سيئة واحدة تترجح بها كافة سيئاته
فيدخل النار ، ولم يثبت ذلك عندنا ومر تأويله . روى أن رجلاً قال
للحسن : بلغنى أنك اغتبتنى ، فقال له : ما بلغ من قدرك عندي أن أحكمك
فى حسناتى ، واما أن يقطع الأسباب الداعية الى الغيبة فيقطع الغضب
بتذكير الوعيد الوارد فيه والثواب الوارد فى كظمه مثل قوله ﷺ : « ان
لجهنم باباً لا يدخل منه الا من يشفى غيظه بمعصية الله تعالى » ، وقد
مر فى بابيه ، ويقطع مساعدة المغتاب بأن يعلم أن الله تعالى يغضب عليه اذا
طلب رضى المخلوق فى سخط الله تعالى ، والواجب عليه أن يسخطهم فى
رضى الله جل جلاله فيغضب للغيبة لأن الله تعالى هو المنعم المعز المذل ،
وارضاؤهم بسخطه مبعد لرضاهم مقرب لسخطهم ، ويقطع تنزيه النفس
بنسبة العيب لغيره بمعرفة أن التعرض لوقت الله اشد من التعرض لوقت الخلق
فيحصل له ذم الله تعالى نقداً ، ولا تدرى هل تتخلص منه غداً وتنتظر دفع
ذم الخلق بنسبة ، ويقطع التمهيد بأن غيره قد فعل مثله بأن تعلم أن ذلك
اقتداء بمن لا يجوز الاقتداء به ، ولو دخل النار لم توافقه عليها ولو وافقته

• • • • •

لسفه عقلك ، فما ذكرته غيبة وزيادة معصية ، ويقطع المباهاة وتزكية النفس بأن تعلم أنك أبطلت فضلك عند الله جزماً وأنت من اعتقاد الناس فضلك على خطر بل قد ينقصونك باغتيابك غيرك ، ويقطع الحسد بأن يعلم أن فيه عذاب الدنيا بهم الجسد وعذاب الآخرة ، وأهديت حسناتك الى عدوك فأنت عدو نفسك بل قد ينتشر فضله بغيبتك ، قال الشاعر :

واذا اراد الله نشر فضيلة طويت أتاح لها لسان حسود

ويقطع الاستهزاء بأن يعلم أن مقصوده اخزاء الغير عند ناس قليل في زمان قصير ، وقد تعرض بذلك لخزي دائم يوم القيامة بحضرة الناس كلهم ولانتصار من يستهزئ به عليه يوم القيامة برؤيته يساق الى النار ، ويقطع ما يرد على الرحمة من الغيبة بأن يعلم أنه استنطقه ابليس حسداً منه له بما ينقل به حسناته الى المرحوم فيكون هو المستحق لأن يرحم اذ حبط عمله لأجل رحمة احد ، ويقطع التعجب بأن يتعجب من نفسه كيف أهلك نفسه ودينه بدين غيره ودنياه وبأن لا يأمن أن يهتك الله ستره بهتك ستر أخيه والله أرفأ وأرحم بنا وعلم .

فصل

• • • • لا تنسب نميمة لمسلم وهي من ذنوب اللسان

فصل

في النميمة

وهي ماخوذة من قولك : نمِمتُ الكتاب ، أى زينته بالنقش لأن النمام يزين الكلام (لا تنسب نميمة لمسلم) ومن نسبها إليه كفر ، وكذا لا تنسب لموقوف فيه لأنه أن نسبها إليه وقد صحت عنده عنه فليس في الوقوف وهو في البراءة وليس بمسلم ، وإن لم تصح عنه كفر من نسبها إذ كذب وأما السامع فلا يبرأ منه حتى يعلم أنه كذب بخلاف ما إذا نسبها للمسلم فإن السامع يبرأ ممن نسب إلا أن يصح أن المسلم فعلها فيكون ذلك المسلم في البراءة ، وكذا سائر الكبائر إلا الشرك والزنى فيبرأ السامع ممن نسب أحدهما إلى الوقوف فيه إلا أن علم صدقه .

(وهي من ذنوب اللسان) وتكون بالجوارح أيضاً إذا أشار إلى ما يكون نميمة أو كتبه أو نطق به ، مثل أن يحرق بين الناس بالإشارة بيده أو عينه أو يخبر بيده أو برأسه أو غيره بما يكون غيبة ومثل أن يفعل في

ومعناها نقل الكلام بين الناس على وجه الافساد

ملك أحد ما يظن به أن الآخر فعله مثل أن يرى فتنة بين اثنين فيفسد في مال أحدهما ليظن أن الآخر هو الذي أفسد ، أو في مالهما فيظن كل أن الآخر هو الفاعل ، فقد جمع بين البهتان والنميمة بلا نطق وهكذا ما يشبه ذلك .

(ومعناها نقل الكلام) أو الفعل مثل أن يقول : ان فلانا حين أدبرت عنه غمزك برأسه أو أشار بيده استهزاء أو لم يذكر لفظ استهزاء (بين الناس على وجه الافساد) سواء كان الكلام المنقول أو لم يكن لكنه كذب وحكى فحينئذ يكون نميمة وبهتاناً ، قال المحلى : هي نقل كلام بعض الناس الى بعض على وجه الفساد بينهم قال رحمه الله : « لا يدخل الجنة نمام » [رواه الشيخان] يعنى البخارى ومسلماً ، ورويا أنه رحمه الله مر بقبرين فقال : « انهما - أى ان صاحبيهما - ليعذبان وما يعذبان فى كبير » زاد البخارى « بلى انه كبير » يعنى عند الله « أما أحدهما فكان يمشى بالنميمة ، وأما الآخر فكان لا يستبرئ من البول » وأما نقل الكلام نصيحة للمنقول اليه فواجب كما فى قوله تعالى : ﴿ ان الملائكة ياتمون بك ليقتلوك فاخرج اناى لك من الناصحين ﴾ (١) اهـ ، وانما ينقل نصحاً اذا خيف عليه القتل أو ما دونه مما يكون فى بدنه من ضرب وفاحشة وحبس وما اشبه ذلك مما فى البدن ، أو خيف عليه فى ماله ، ولا خير فى ذلك ، ولو قام عنه فساد .

قال الغزالى : كل ما رآه الانسان من احوال الناس فليسكت عنه الا

(١) سورة القصص : ٢٠ .

• • • • •

ما في حكايته فائدة لمسلم أو دفع لعصية كما رأى من يتناول مال غيره
فيشهد عليه مراعاة لحق المشهود له .

قلت : وكذلك يخبر أن فلاناً يريد قتلك أو قتل فلان أو يريد أخذ
مالك أو مال فلان أو يخبر الامام أو نحوه بأن فلاناً يسعى في فساد المملكة
أو في الباطل فيجب البحث وإزالة فساد المملكة وقطع الطريق ونحوه ومعنى
قوله ﷺ : « وما يعذبان في كبير » أى ما يعذبان في كبير عندكم ولو كان
عند الله كبيراً ، وهكذا كنت أفسر الحديث حين بلغنى ، ويدل له زيادة
البخارى المذكورة كما قال الله تعالى : ﴿ وتحبسونهم هيناً وهو عند الله
عظيم ﴾ (١) ، وقيل : ما يعذبان في كبير تركه والاحتراز عنه ، وزعم
بعض أن المعنى في أكبر الكبائر ، وعرف الشيخ أحمد رحمه الله النميمة
بأنها فعل ما يكون تحريشاً بين الناس أو بين البهائم بالشر كما لا يحل
للفاعل ولا لهم ، قصد التحريش أو لم يقصده ، مثل أن يقصد الإصلاح فيوافق
الشر ، أو قصد الاضحاك أو تكلم به عمداً بلا قصد خير أو شر أو قصد العبث
فوافق الشر ، وسواء بين المسلمين أو المشركين أو بين المسلمين والمشركين ،
وتفسير النميمة بالتحريش المذكور أعم مطلقاً من تفسيرها بالنقل المذكور
لاجتماعهما في الكلام المنقول وانفراد التحريش بالاغراء بين حاضرين وبالاغراء
بلا كلام وبالاغراء البهائم ، وعرفها بعض بأنها كشف ما يكره كشفه وافشاء
السر سواء كره كشفه المنقول عنه أو المنقول اليه أو غيرها عملاً أو قولاً
نقصاً أو عيباً أو غير ذلك ، فإن كان نقصاً أو عيباً ففيه الغيبة والنميمة ،
وقال : : أنها في الأكثر تطلق على نقل القول المكروه الى القول فيه ، قال :

(١) سورة النور : ١٥ .

ومن نقله على مباح له فقام عنه لم يكن نمائاً وان قصد صلاحاً

فوافق ما لا يجيزه العلماء ان يذكره

وهي حرام الا ان يكون له ضرر فيه ولم يعلمه ولم يمكنه دفعه الا بالاعلام
فيجب لانه نصح .

(ومن نقله على) وجه (مباح له فقام) الافساد (عنه) اي عن النقل
او عن الوجه المباح (لم يكن نمائاً) ولم يلحقه اثم ، مثل ان يقول : فلان
ذهب الى موضع كذا او لم يذهب ، وقد قال آخر : ان ذهب او قال : ان لم
يذهب اضر به ولم تعلم بذلك ، وذلك فيما لا يدرك بالعلم ولا بالنظر الصحيح
في شأن الناس كان لهم ذلك الواقع او لم يكن ، مثل ان يقصد تقوية الحق
وتضعيف الباطل او يقصد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، او يخبر من
لا يجاوز الحق في المخبر عنه وقصد ادبه او قصد ان يؤخذ منه ما لزمه
ولا يخبر من يجاوز فيه الحق في ضرب او مال او حبس او عرض ، وان
اخبره فجاوز الحق او انتشر شر فتميمة ولو لم يقصد الشر اذا كان ذلك
يدرك بالعلم او بصحيح النظر ، لانه ولو لم يعلم ذلك لكنه قد قارف فصار
كمن اخطأ في مال او بدن ، وذلك ان يعرف انه يجاوز الحق او لم يعلمه
يجاوز ولم يعلمه لا يجاوز ، واما لو كان عنده ثقة او اخبر عنه الثقات انه
ثقة ولم ير هو خلاف ذلك فـاـخبره فجاوز الحق فلا يكون نميمة اذا نظر
مع ذلك جهده ، لان كونه يجاوز الحق لا يدرك بالعلم ولا بتجويد النظر
وليس بمقصّر لانه اخبره بعد العلم بانه ثقة ، فلو كان قليل الفطنة فتكلم
بما يكون نميمة ولم يعرف المتكلم ذلك ولو كان ذكياً فتميمة ولو قصد الخير ،
اذ قارف ووافق الشر الا ان لم يكن الشر ، وقيل : ولو لم يكن ، وقيل
فـيـمن قصد النميمة وذكر ذلك لمن لا يقوم عنه الشر فليس بنميمة .

(وان قصد صلاحاً فوافق ما لا يجيزه العلماء) ، وقوله : (ان يذكره)

فتمام ، وكذا قاصد به مزاحاً أو اضحاكاً أو انتقاماً وإن لغيره والاهتمام بها واستحلالها والأمر بها ذنب ، وإن قصدت وذكرته لمن لا يقوم عنه شر لم تضره

بدل هاء يجيزه بدل اشتمال (ف) هو (تمام) مثل أن يعلم من شخص الزنى أو الشرك فيخبر الامام أو الحاكم به أو الجماعة ليخرج الحق منه ظناً منه أن ذلك جائز مع أنه لا يجوز له الاخبار بذلك إلا مع أمناء ثلاثة في الزنى ، ومع أمين في الشرك ، ومثل أن يخبر الحاكم بفعل أحد ليخرج الحق منه فوافق الحاكم الجائر ، وإذا فعل أو قال ما هو نميمة وقصد السوء فهو نميمة ولو لم يكن الشر ، وإن لم يقصد الشر ففيل : لا نميمة إذ لم يقصدها ولم يقع سوء وقيل : نميمة .

(وكذا قاصد به) أى بنقل كلام (مزاحاً أو اضحاكاً) بكسر الهمزة مصدر اضحك بهمة التعدية (أو انتقاماً وإن لغيره) ولا سيما لنفسه فكل ذلك نميمة كما إذا جرى كلام بين اثنين بمغاضبة وتقول لأحدهما : إن فلاناً وهو الآخر يقول : إذا لقيك صفحك أو ضربك ، سواء قال أو لم يقل ، وفي نسخة من الأصل : الانتفاع بدل لفظ الانتقام .

(والاهتمام بها واستحلالها والأمر بها ذنب) لكن الاهتمام بها إذا زاد على الخطور في البال بأن عزم عليها أو أثبتها ذنب صغير أو ذنب لا ندري لعله عند الله كبير ، واستحلالها شرك ، والأمر بها كبيرة ، سواء فعل المأمور أو لم يفعل ، وسواء قام الشر أو لم يقم ، وقيل : ليس كبيرة إلا أن فعل ، وقيل : لا إلا أن قام الشر .

(وإن قصدت وذكرته) أى أوقعت بمعنى تكلم بها أى تكلم كلام يسمى في الجملة نميمة (لمن لا يقوم عنه شر لم تضره) ولم تسم نميمة ولم يسم

وتكون وان بين اطفال ، وهل هلك محرّش بين بهائم وان له ان قام
عنه فساد او اثم فقط ؟ قولان ، وتضرب غالبية وتدفع

نمّا ، وقيل : نميمة وهو نمّام الا ان علم انه لا يقوم شر ، وقد مر في كلامي
(وتكون) من بالغ عاقل (وان بين اطفال) او بين مجانين ، او طفل
ومجنون ، او بالغ وطفل . او عاقل ومجنون .

(وهل هلك) كفر كفر نفاق (محرّش بين بهائم) او طيور بلسان او
صوت او اشارة (وان) كانت (له ان قام عنه) اى عن التحريش (فساد)
فيها او في غيرها من مال او نفس او دابة وان لم يقم فساد اثم (او اثم)
اى : اذنب ذنباً صغيراً او لا يدري اصغير ام كبير ؟ لكننا نحكم عليه بالذنب
(فقط ؟) دون وصفه بانه كبير (قولان) المختار الاول ، ولذلك بدأ به
المصنف رحمه الله ، وظاهر صاحب الاصل اختيار الثانى ، وانما اختار
المصنف الاول لقوله ﷺ : « ملعون من حرّش بين بهيمنتين » (١) فهذا
صريح في هلاكه لكن الحديث ليس فيه قيد قيام الفساد ، فالصحيح انه يهلك
ولو لم يقم فساد ، وصاحب الاول حمل الحديث على ما اذا قام الفساد ؛
وظاهر اطلاقه الحكم بالهلاك ولو لم يقم منه فساد .

(وتضرب) بهيمة (غالبية) لاجل ضررها بالمغلوبه فتزول عنها
(وتدفع) عنها ، وكذا تدفع عن المال بالضرب ان كانت لا تزول الا به
وبالاولى تدفع بالضرب عن الادمى ، ولا ضمان على ضاربها الا ان تعدى
او جاوز محل الضرب مثل ان يكسرها وكذا مجنون اذا قام .

(١) رواه ابو داود .

ويؤدب طفل ان نمّ ولا يكون بذلك نماماً

(ويؤدب طفل ان نمّ) أى : ان كان منه ما يكون من البالغ نميمة
(و) لكن (لا يكون بذلك نماماً) لا ذنب عليه ولا يسمى نماماً ولو جاز
ان يطلق عليه أنه نم ، والحق عندى ان تقول للطفل نمام : وسارق وكاذب
ولا تعتقد أنه مذنّب في ذلك .

قال الغزالي عن عبد الله بن المبارك : ولد الزنى لا يكتّم الحديث فمن
لا يكتّم الحديث ويمشى بالنميمة دل أنه ولد زنى ، لقوله تعالى : ﴿ هَمَزَ
مِثَاءً - الى - زَنِيمٌ ﴾ (١) أى : دعى بل قال ﷺ : « الساعى في الناس
الى الناس لغير رشيدة » (٢) أى ليس بولد حلال وعن أبى موسى الأشعري :
لا ينم على الناس الا ولد بغى ، وسعى رجل الى بلال بن أبى بردة برجل
وكان بلال أمير البصرة فقال له : انصرف حتى اكشف عنك فكشف ، عنه
فاذا هو ابن بغى ، وقال في قوله تعالى : ﴿ وَيْلٌ لِّكُلِّ هَمَزَةٍ ﴾ (٣)
الهمزة النمام ، وقيل في قوله تعالى : ﴿ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ﴾ (٤) نمامة
حمالة للحديث قيل : وعليه أكثر المفسرين ، وسميت النميمة حطبا لأنها سبب
للعداوة والقتال فصارت كالحطب للنار ، وقيل في قوله تعالى :
﴿ فَخَانَتْهُمَا ﴾ (٥) أن امرأة لوط عليه السلام تخبر بالضيغان ، وامرأة
نوح عليه السلام تخبر أنه مجنون ، وقال ﷺ : « لا يدخل الجنة نمام » (٦)

- (١) سورة القلم : ١٢ .
- (٢) رواه البيهقي .
- (٣) سورة الهمزة : ١ .
- (٤) سورة المسد : ٣ .
- (٥) سورة التحريم : ١٠ .
- (٦) رواه مسلم .

• • • • •

وفي رواية : « لا يدخل الجنة قتات » أى نمام ، وعن أبى هريرة عن رسول الله ﷺ : « أحبكم الى الله تعالى أحاسنكم أخلاقاً الموطئون أكنافاً الذين يألفون ويؤلفون ، وإن أبغضكم الى الله تعالى المشاعون بالنميمة المفرقون بين الاخوان الأحبة ؛ المبتغون للبراء العثرات » (١) ؛ وقال ﷺ : « ألا أخبركم بشراركم ؟ قالوا : بلى ، قال : المشاعون بالنميمة المفسدون بين الأحبة الباغون للبراء العيب » (٢) ، وقال أبو ذر : قال رسول الله ﷺ : « من أشار على مسلم بكلمة ليشنّه بها بغير حق شانه الله تعالى بها في النار يوم القيامة » (٣) ، وقال أبو الدرداء : قال رسول الله ﷺ : « أيما رجل أشاع على رجل كلمة وهو منها برىء ليشينه بها في الدنيا كان حقاً على الله أن يذيبه بها يوم القيامة في النار » ، وقال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ : « من شهد على مسلم بشهادة ليس لها بأهل فليتبوأ مقعده من النار » ويقال : ان ثلث عذاب القبر من النميمة ، وثلثاً من البول ، وثلثاً من الغيبة ، وعن ابن عمر عن النبي ﷺ : « لما خلق الله تعالى الجنة » قال لها : « تكلمي ، فقالت : سعد من دخلني ، فقال الجبار جل جلاله : وعزتي وجلالي لا يسكن فيك ثمانية نفر من الناس : مدمن خمر ، ولا مصرّ على الزنى ، ولا قتات ، ولا ديتوث ولا شرطى ، ولا مخنث ، ولا قاطع رحم ، ولا الذى يقول : على عهد الله ان لم أفعل كذا ولا يفى له » وروى كعب' الأحبار أن بنى إسرائيل أصابهم قحط فاستسقى موسى عليه السلام مرّات فما سقوا ، فأوحى الله تعالى اليه : « انى لا أستجيب لك ولن معك وفيكم نمام قد أصر على النميمة » ، فقال موسى : من هو يا رب دلّنى عليه

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه الدارقطنى .

(٣) رواه أبو داود .

• • • • •

حتى اخرجته من بيننا ؛ قال : « يا موسى أكره النميمة وأنم ؟ » فتأبوا جميعا فسقوا ، وفي رواية : « أنهاكم عن النميمة وأكون نماماً ؟ » .

ويقال : مشى رجل سبع مائة فرسخ الى حكيم في سبع كلمات فلما قدم عليه قال : انى جئتك للذى آتاك الله من العلم أخبرنى عن السماء وما أثقل منها وعن الأرض وما أوسع منها ، وعن الصخرة وما أقسى منها ، وعن النار وما أحرّ منها ؟ وعن الزمهرير وما أبرد منه ، وعن البحر وما أغنى منه ، وعن اليتيم وما أذل منه ، قال الحكيم : البهتان على البريء أثقل من السماوات ، والحق أوسع من الأرض ، والقلب القانع أغنى من البحر ، والحرص والحسد أحر من النار ، والحاجة الى القريب اذا لم تنجح أبرد من الزمهرير ، وقلب الكافر أقسى من الحجر ، والنمام اذا بان أمره أذل من اليتيم ، وفي رواية : أرعف من كل سمّ أى أهلك ، والسم الزعاف هو المهلك ، وفي رواية : أضعف من كل يتيم ، وقال أكثم بن أصيب : الأذلاء أربعة : النمام والكذاب والمديان واليتيم ، وعن يحيى بن أكثم : النمام أشد من الساحر فان النمام يعمل في ساعة ما لا يعمل الساحر في شهر ، ويقال : عمل النمام أشد من عمل الشيطان لأن عمل الشيطان بالحيل والوسوسة ، وعمل النمام بالمواجهة والمعينة ، والنميمة للفتنة كالحطب لايقاد النار .

وعن حماد بن سلمة : باع رجل غلاماً فقال : ليس به عيب الا انه نمام ، فاستخف المشتري بقوله واشتراه على ذلك فمكث أياماً ثم قال لزوجته سيده : ان زوجك لا يحبك وهو يريد أن يتسرى عليك أفتريدين أن أعطفه عليك فنحتال بحيلة فيه ؟ قالت : نعم ، فقال لها : خذى الموصى واحلقى شعرات من باطن لحيته اذا هو نام ، ثم جاء الغلام الى الزوج فقال ان امرأتك تخونك قد اتّخذت خليلاً وهى تريد قتلك أتريد أن أبين لك ذلك ؟ قال : نعم ، قال : فتناوم لها ، يعنى : اجعل نفسك كالنائم ففعل ، فجاءت.

يا امير المؤمنين ولا اعود الى مثل هذا .

للرجل : اذهب بسلام .

(١) سورة الحجرات : ٥ .

(٢) سورة القلم : ١٠ .

• • • • •

الكلام وافشاء السر وقبول قول أحد ، وقال رجل لعبد الله بن عامر وكان أميراً : بلغني أن فلاناً أعلم الأمير أنني ذكرته بسوء ، قال : قد كان ذلك ، قال : فأخبرني بما قال لك حتى أظهر كذبه عندك ، قال : ما أحب أن أشتم نفسي بلساني وحسبي أن لا أصدقه فيما قال ولا أقطع عنك الوصال ، وقال رجل لعمر بن عبيد : ان الاسوارى ما يزال يذكر في قصصه بشر ، فقال له عمرو : يا هذا ما رعيت حق مجالسة الرجل حيث نقلت إلينا حديثه ، ولا أديت حقى حين أبلغتني عن أخى ما أكره ولكن أعلمه أن الموت يعمنا والقبر يضمنا والقيامة تجمع بيننا ، والله يحكم بيننا وهو خير الحاكمين .

ورفع رجل الى صاحب بن عبّاد رقعة يذبه فيها على مال يتيم يحمله على اخذه لكثيرته فكتب على ظهرها : السعاية قبيحة وان كانت صحيحة ، فان جرى مجرى النصح فخرانك فيها أعظم من الريح ، ومعاذ الله أن أقبل مهتوكاً في مستور ، ولولا أنك في خفارة شيبتك لقابلناك بما يقتضيه فعلك في مثلك ، فتوقّ يا ملعون العيب فان الله أعلم بالغيب ، الميت رحمه الله ، واليتيم جبره الله ، والمال أمره الله ، والساعي لعنه الله .

وعن مصعب بن الزبير : نحن نرى قبول السعاية شراً من السعاية لأن السعاية دلالة والقبول اجازة ، وليس من دل على شيء فأخبر به كمن قبله فأجازته وأمضاه فاتقوا الساعي فلو كان صادقاً في قوله لكان لثيماً في صدقه حيث لم يحفظ الحرمة ولم يستر العورة ، والسعاية هي النميمية الا أنها اذا كانت الى من يخاف جانبها سميت سعاية .

ودخل رجل على سليمان بن عبد الملك فاستأذنه في الكلام وقال : انى مكلّمك يا أمير المؤمنين بكلام فاحتمله ، وان كرهته فان وراءه ما تحب

• • • • •

ان قبلته ، قال : قل ، فقال : يا أمير المؤمنين انه قد اكتنفك رجال ابتاعوا
دنياك بدينهم ورضاك بسخط الله خافوك في الله ولم يخافوا الله فيك ،
فلا تأمنهم على ما ائتمنتك الله عليه ، ولا تصغ اليهم فيم استحفظك الله
اياهم ، فانهم لم يألوا في الأمة خسفاً ، وفي الأمانة تضييعاً ، وفي الأعراض
قطعاً وانتهاكاً ، أعلى قريهم النميمة والبغى ، وأجل رسائلهم الغيبة
والموقبة ، وأنت مسئول عما أجزموه وليسوا بمسؤولين عما أجزمت ،
فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك فان أعظم الناس غبناً من باع آخرته بدنيا
غيره ، وسعى رجل بزياد الأعجم الى سليمان بن عبد الملك فجمع بينهما
للموافقة فأقبل زياد على الرجل فقال :

فأنت امرؤ اما ائتمنتك خائناً

فخنت واما قلت قولاً بلا علم

فأنت من الامر الذي كان بيننا

بمنزلة بين الخيانة والاثم

وقال لقمان لابنه : يا بني أوصيك بخلال ان تمسكت بها لم تنزل
سيداً ، أبسط خلقك للقريب والبعيد ، وامسك جهلك عن اللئيم
والكريم ، واحفظ اخوانك ، وصل أقاربك وأمنهم من قبول قول ساع
أو سماع باغ يريد فسادك ويروم خداعك ، وليكن اخوانك من اذا فارقتهم
وفارقوك لم تعبهم ولم يعيبوك •

وقال بعضهم : النميمة مبنية على الكذب والحسد والنفاق ، وهي
موجبات الذل ، وأثافي الذل ، وعن بعضهم : لو صح ما نقله النمام

اليك لكان هو المجترىء بالشتم عليك والمنقول عنه أولى بحلمك لأنه لم يقابلك بشتمه .

وقال بعض الحكماء : من أخبرك بشتم عن آخر فهو الشاتم لا من شتمك ، وقيل : من مدحك بما ليس فيك فلا تأمن أن يذمك بما ليس فيك ، ويجب على من حملت اليه النميمة ستة أمور ، الأول : أن لا يصدقها فإن المنام فاسق وهو مردود الشهادة ، قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ (١) ﴾ ، الثاني : أن ينهأ عن ذلك وينصح له ويقبح عليه فعله قال الله تعالى : ﴿ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ (٢) ﴾ ، الثالث : أن يبغضه في الله لأنه عاص ، وبغض المعاصي واجب لأن الله تعالى يبغضها ، الرابع : أن لا تظن بأخيك الغائب سوء لقوله تعالى : ﴿ اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ فَإِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ (٣) ﴾ ، الخامس : أن لا يحملك ما حكى لك على البحث لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجَسَّسُوا (٤) ﴾ ، السادس : أن لا ترضى لنفسك ما نهيت المنام عنه ولا تحكى نميته فتقول : فلان قد حكى لى كذا وكذا ، فتكون نماماً مغتاباً .

وعن أبي هريرة : المنام هو شر خلق الله ، وعن الحسن البصري : من نقل اليك حديثاً فاعلم أنه ينقل حديثك الى غيرك ، وعن رسول الله ﷺ : « الهمازون واللمازون والمشاعون بالنميمة الباغون للبراء العيب

(١) سورة الحجرات : ٥ .

(٢) سورة لقمان : ١٧ .

(٣) سورة الحجرات : ١١ .

(٤) سورة الحجرات : ١٢ .

• • • • •

يحشرهم الله تعالى ووجوههم وجوه الكلاب » ، وعنه عليه السلام : « ملعون ذو اللسانين ملعون ذو الوجهين ملعون كل شغاز وملعون كل قتات وملعون كل نمام » والشغاز من يحرش بين الناس ، والقتات هنا من يستمع حديثهم وهم لا يعلمون وينم به ، وقيل : الذى يكون بين قوم يتحدثون فينم حديثهم ، وفي رواية : منان بدل قتات ، وهو من يمن بما فعل من الخير ، وروى عنه عليه السلام : « شر الناس ذو الوجهين الذى يأتى هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه » وعنه عليه السلام : « من مشى بالنميمة بين اثنين سلط الله عليه ناراً تحرقه فى قبره الى يوم القيامة » ، ويقال : النميمة سيف قاتل ، وعن بعض الأدباء : لم يمش مامش شر من واش ، وقال الشاعر :

مَنْ نَمَّ فى الناس لم تؤمن عقاره
على الصديق ولم تؤمن افاعيه
كالسَّيْل بالليل لا يدرى به احد
من أين جاء ولا من أين ياتيه
الويل للعهد منه كيف ينقضه
والويل للودّ منه كيف يفنيه

وروى عنه عليه السلام : « لا يدخل الجنة دبثوب ولا قلاع » الدبوب : الذى يدب بين الرجال والنساء يجمع بينهم ، والقلاع الذى يقلع من تمكن عند الأمير بالنميمة ، وعن حكيم : الساعى بين منزلتين قبيحتين : ان صدق فقد خان الامانة وان كذب فقد خان المروءة ، وعن بعض حكماء الفرس : الصدق يزين كل احد الا السعاة فان الساعى اذم وانم

• • • • •

ما يكون اذا صدق ، ولما لقي اسقف نجران عمر رضى الله عنه قال :
يا امير المؤمنين احذر قاتل الثلاثة ، قال : ومن هو ؟ قال : الرجل
يأتى الامام بالحديث الكاذب فيقتله الامام فيكون قد قتل نفسه وصاحبه
وامامه ، فقال عمر رضى الله عنه : ما اراك أبعدت .

وفي حكم القدماء : أبغض الناس الى المثلث ، قال الأصمعي : هو
الرجل يسعى بأخيه الى الامام فيهلك نفسه وإخاه وامامه ، وسعى رجل
بجار له الى الوليد بن عبد الملك فقال له الوليد : أما أنت فتخبرنى
أنك جار السوء وان شئت أرسلنا معك ، فان صدقت أبغضناك ، وان
كذبت عاقبناك ، وان شئت تركناك ، قال : اتركنى يا امير المؤمنين ،
قال : قد تركناك ، وقال حكيم العرب : أياك والسعادة فانهم أعداء عقلك
ولصوص عدلك يفرقون بين فعلك وقولك ، وفي المثل : من أطاع الواشى
ضيع الصديق ، وقال الاسكندر لساع سعى اليه برجل : أتحب أن أقبل
عقلك ما تقول فيه على أن أقبل عنه ما يقول فيك ؟ قال : فكف عن
الشر يكف عنك الشر ، وقال بعض البلغاء : النميمة دناءة والسعاية
رداءة وهما رأس الغدر وأساس الشر ، وقال مروان بن زنباع العبسى :
يا بنى عبس من نقل اليكم نقل عنكم ، وإياكم وأظهار السرور
واستكثروا الصديق ما استطعتم واستقلّوا من العدو ، احفظوا عنى هذه
الثلاث ، وقال الشاعر :

يسعى عليك كما يسعى اليك فلا
تأمن غوائل ذى وجهين كيّاد

وعن بعض الحكماء : من أراد أن يسلم من الائم ويبقى له الاخوان
فليكن قاضياً حكيماً بينه وبينهم بالعدل ولا يقبل قول أحد فى أحد
ولا فى نفسه الا بشهادة عدول ، فانا قد أحببنا بقول اقوام وأبغضنا
بقول اقوام فأصبحنا على ما فعلنا نادمين ، ويقال : من لطف

• • • • •

الله تعالى في النميمة أن حكم بفسق صاحبها حتى لا يقبل له قول فيستريح الخلق من شره لما قد علم الله من شرها واستظهار شرها وعموم مضرتها في الوري ، وكلم معاوية الأحنف بن قيس في شيء بلغه عنه فأنكره الأحنف فقال له معاوية : بلغني عنك الثقة ، فقال الأحنف : ان الثقة لا يبلغ مكروها ، وقيل : من سعى بالنميمة حذره القريب ومقته الغريب ، وقال المأمون : النميمة لا تقرب مودة الا أفسدتها ولا عداوة الا جددتها ولا جماعة الا بددتها ، لا بد لمن عرف بها أو نسب إليها أن يجتنب ويخاف من معرفته ولا يوثق بمكانه ، وقال عبد الرحمن بن عوف : من سمع بفاحشة فأفشأها فهو كالذي أتاها .

ومن العجب الذي لا عجب بعده أن الرجل يشهد عندك في باقة بقتل فلا تقبله حتى تسأل عنه هل هو ثقة ، وينم عليك بحديث فيه الهلاك وفساد الأحوال فتقبله مجاناً بلا سؤال ، وقال رجل للمهدي : عندي نصيحة يا أمير المؤمنين ، قال : لمن نصيحتك هذه ؟ التنا أم لعامة المؤمنين أم لنفسك خاصة ؟ قال : بل لك يا أمير المؤمنين ، فقال المهدي : ليس الساعي بأعظم عورة ولا أقبح حالاً ممن قبل سعايته ، ولا تخلو من أن تكون حاسد نعمة فلا يشفى لك غيظ ، أو عدواً فلا يعاقب لك عدوك ، ثم أقبل على الناس فقال : يا أيها الناس لا ينصح لنا ناصح الا ما فيه الله رضى وللمسلمين صلاح .

فوائد : تجوز شكاية الرعية للأمير من العمال ، وقيل : لا ، خوفاً من العقوبة عليهم ، وعليه فيلزم الرعية ضمان ما عوقبوا به مطلقاً ، وعلى الأول أن زادوا في الشكاية بهم على ما كان منهم ، وقيل : تجوز أن علم الشاكي أنهم يعاقبون بما يعاقب به غيرهم ويجوز لمن جاوروا

- 151 -

باب

• • • • •

باب

في الكسل والعجز والملازمة

والعجز والكسل لا بأس بهما في أمر الدنيا ما لم يوصلا الى حرام أو ريبة ولا في النفل ، الا انه قد ينتقل من الكسل والعجز في أمر الدنيا أو النقل الى الكسل والعجز في أمر الدين والفرض ، ولا يحسن وصف المتولى بهما لئلا يتوهم أنه عجز عن الفرض وكسل عنه ، وليس العجز في هذا الباب هو العجز عن الشيء بحيث يسقط التكليف به بل معنى قريب من الكسل والكسل الثنائي عن الشيء والفتور فيه قال الله تعالى : ﴿ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَالَى ﴾ (١) أي : متثاقلون كأنهم أكرهوا عليها ، والعجز : الضعف عن الشيء ، ولو حزم لقوى عليه ، وفي الحديث : « الثقة بكل أحد عجز » (٢) والعجز عجزان : التقصير في طلب الأمر وقد أمكن ، والجد فيه وقد فات ، قال الشاعر :

وقد يقال العجز والتواني للفقر والفاقة ناتجان

(١) سورة النساء : ١٤٢ .

(٢) راه ابن حبان .

• • • • •

وعن بعضهم : اياك والكسل فانه شؤم وآفة عظيمة ، وقال الشاعر :
وكل ذى عمل فى الخير مغتبط وفى بلاء وشؤم كل ذى كسل
وقال آخر :

دعى نفسى التكاسل والتوانى والا فاثبتى فى ذل هـون
وقال هلال بن العلاء البرقاء :

كان التوانى انكح العجز بنته وساق اليها حين زوجه مهرأ
فراشاً وطيثاً ثم قال لها : اتكى قانكما لا بد ان تلدا فقرا

وفى رواية :

فانقدها لما تزوجه مهرأ فراشاً وطيثاً ثم قال : ارقدا معاً

والتوانى : هو الكسل وتضييع الحزم وعدم القيام على مصالح النفس
وترك التسبب والاحتراف والاحالة على المقادير وترك العمل ، وأما التانى
فخلاف التوانى : وهو الرفق وضد العجلة والنظر فى العواقب ، وقد قيل :
من نظر فى عواقب الأمور سلم من آفات الدهور ، قال الله تعالى : ﴿ ولا
تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى اليك وحىه ﴾ (١) وعنه ﴿ من
أعطى حظاً من الرفق أعطى حظاً من الدنيا والآخرة ﴾ (٢) وقال ﴿
لعائشة رضى الله عنها : « عليك بالرفق فان الرفق لا يخالط شيئاً الا زانه ،
ولا يفارق شيئاً الا صانه » ﴾ (٣) ، وفى التوراة : الرفق رأس الحكمة ،

(١) سورة طه : ١١٤

(٢) رواء مسلم

(٣) رواء مسلم

• • • • •

وقالوا : العقل أصله التثبث وثمرته السلامة ، ووجد على سيف مكتوب :
التانى فيما لا يخاف فيه الفوت أفضل من العجلة فى ادراك الأمل ، وقال
حكيم : اذا شككت فاجزم ، واذا استوضحت فاعزم ، وقالوا : 'يد الرفق
تجنى ثمرة السلامة ، ويد العجلة تغرس شجرة الندامة ، وأنشدوا :

قد يدرك المتانى بعض حاجته وقد يكون مع المستعجل الزلل'

وأقول وربما فات الأمر بالتانى ، وقالوا التانى حصن السلامة والعجلة
مفتاح الندامة ، وقالوا : اذا لم يدرك الظفر بالتانى والرفق فبماذا يدرك ؟
وقال المهلبى : اناة فى عواقبها درك خير من عجلة فى عواقبها فوت ، وقالوا :
من تانى نال ماتمنى ، والرفق مفتاح النجاح : وقال حكيم : اياك والعجلة
فانها تكنى أم الندامة لأن صاحبها يقول قبل أن يعلم ، ويجب قبل أن يفهم ،
ويعزم قبل أن يفكر ، ويحمد قبل أن يجرب ، ولن تصحب هذه الصفة أحداً
الا صلب الندامة وجانب السلامة ، وسأل معاوية سعيد بن العاص عن
المروءة فقال : العفة والحرفة ، وكان أيوب السخيتانى يقول : يا فتى
احترقوا فانى لا آمن عليكم أن تحتاجوا الى القوم ، يعنى الأمراء ، وقال
رجل للحسن : انى أنشر مصحفى فأقرأه بالنهار كله فقال : اقرأه بالغداة
والعشى ويكون يومك فى صنعتك وما لا بد منه ، ومرّ الحسن باسكافى فقال :
يا هذا اعمل وكل فان الله يحب من يعمل ويأكل ، ولا يحب من يأكل
ولا يعمل ، وقال أبو تمام :

اعاذنى ما أحسن الليل مركبا وأحسن منه فى الملمات راكبه
ذرىنى وأهوال الزمان افاها فاهواله العظمى تليها رغائبه

• • • • • • • • • •

أرى عاجزاً يدعى جليداً لقسمة ولو كلف التقوى لكنت مضاربه
وعفاً يسمى عاجزاً بعفافه ولولا التقى ما اعجزته مذاهبه
وليس بعجز المرء أخطاه الغنى ولا باحتيال أدرك المال كاسبه
وقال آخر :

ولا تركز الى كسل وعجز يحيل على المقادر والقضاء
وقال أعرابي : العاجز هو الشاب القليل الحيلة الملازم للأمانى
المستحيلة ، ويقال : فلان يخدعه الشيطان عن الحزم فيمثل له التواني في
صورة التوكل ويريه الهوينا بأحاليته على القدر ، وقال لقمان لابنه : يا بني
اياك والكسل والضجر فانك اذا كسلت لم تؤد حقاً ، واذا ضجرت لم تصبر
على حق ، وقال أبو العتاهية :

اذا وضع الراعى على الأرض صدره فحق على المعزى بان تتبددا
وقال حكيم : الحركة بركة ، والتأني هلكة ، والكسل شؤم ، وكلب
طائف خير من أسد رابض ، ومن لم يحترف لم يفتل ، وقال حكيم : من
دلائل العجز كثرة الاحالة على المقادير ، وقال على : التأني مفتاح البؤس
وبالعجز والكسل تولدت الفاقة ، ونتجت الهلكة ، ومن لم يطلب لم يجد
وأفضى الى الفساد ، وعن الشافعى : احرص على ما ينفعك ودع كلام الناس
فانه لا سبيل الى السلامة من السنة الناس ، وعن رسول الله ﷺ : « باكروا
في طلب الرزق والحوائج فان الغدو بركة ونجاح » وقيل : احذر مجالسة
العاجز فانه من سكن الى عاجز أعداه من عجزه وأمدّه من جزعه وعوّده
قلة الصبر ونسأه ما فى العواقب ، وليس للعجز ضد الا الحزم ، وقال

يُوصف مجتهد بنشاط وجدّ لا بكسل وعجز إذ لا يُوصف بهما صالح لكونهما
في فرض أو موصل لتضييعه حتى يخرج وقته فيكفر به ولا عصيان حيث لا فوت

بعض العلماء : من الخذلان مسامرة الأمانى ، ومن التوفيق بعض التائى ،
وعن على : من اطاع التائى ضيع الحقوق ، ومن العجز طلب ما فات
مما لا يمكن استدراكه وترك ما أمكن مما تحمد عواقبه ، وقال الشاعر :

على المرء أن يسعى لما فيه نفّعه وليس عليه أن يساعد السهر

وقال آخر :

على المرء أن يسعى ويبذل جهده ويقضى الله الخلق ما كان قاضياً

(يوصف مجتهد) في أعمال الدين أو الدنيا المباحة (بنشاط وجدّ)
وعزم (لا بكسل وعجز) على الاطلاق ، بل يوصف بهما غير الصالح
ولو كان له اجتهاد في الدنيا (إذ لا يوصف بهما صالح) في دينه لئلا
يتوهم السامع أنه تهاون عن الفرض أو السنة ، وان وصفه بهما أحد فلا يبرأ
السامع من الواصف لاحتمال أن يكونا في أمر الدنيا ، ومن أراد وصفه بهما
فليبين أنهما في أمر كذا مثل أن يقول : كسلان عن السفر ، أو كسلان عما ينبغي
الكسل عنه كالانتقام الجائر ، وايضاً لا يوصف بهما باطلاق (لكونهما)
في هرف المتورعين المتفقهين انما يكونان (في فرض أو) في (موصل) بأن
يبقى فيما يوصل (لتضييعه حتى يخرج وقته فيكفر به) أى : بالتضييع
(ولا عصيان حيث لا فوت) بأن أدركه في آخر الوقت ، وقيل : يعصى

ويكونان من القلب ومن الجوارح وخص النشاط والعزم والجهد والسهو

والغفلة بالقلب

بالتأخير للصلاة الى آخر الوقت لقوله ﷺ : وآخر الوقت عفوُ الله (١) «
والجواب أن المراد أن التأخير الى آخر الوقت مكروه كراهة معفواً عنها ،
وقيل : اذا لم يبق من الوقت الا قليل لا تدرك فيه عصي ولو أدركها
باختصار ، واذا خرج الوقت كفر ، وقيل : اذا تركها حتى لا يدركها كفر
وقد مرّ كلام لصاحب الأصل في هذا في محله حاصله : هل تجب الصلاة
كلها بدخول وقتها أو كلما حصل جزء منه وجب جزء منها ، وقيل :
يهلك لها كلها بخروج جزء من الوقت المضيق أو كلما ذهب جزء فقد
دخل في جزء الهلاك حتى يتم الهلاك بخروج الوقت كله وذلك بقدر
ما يأتى بوظائفها أيضاً ، أو لا يهلك ما بقى ما يصلحها بلا وظائف أو ما بقى
ما يأتى فيه بأكثرها أو ما بقى منها شيء ، وهل طلوع قرننها حكم طلوعها
كلها أو لا ؟ وكذا الغروب أقوال .

(ويكونان) أى : الكسل والعجز (من القلب ومن الجوارح) ،
أما كونهما من القلب فقط فمثل أن يفعل شيئاً ولا رغبة لقلبه فيه ، وأما
كونهما من الجوارح فمثل أن لا تنشط جوارحه لحر أو برد أو غيرهما
وقد رغب فيه قلبه ويكونان منهما معاً بأن لا يرغب قلبه ولا تنشط
جوارحه ، أو يكونان من القلب فلا يعمل .

(وخص النشاط والعزم والجهد والسهو) عن الشيء الى غيره
(والغفلة) : الاعراض بلا عمد بدون انتقال (بالقلب) يبحث فيه بأن

(١) رواه مسلم .

ويكون الكسل في عمل ، ان في أول الوقت ان لم يعمل بنشاط وقصد وتقرب

الجد والنشاط يكونان أيضاً في الجوارح وهما فيها أظهر ، ويجاب بأن المراد : الجد والنشاط اللذان بمعنى شدة الرغبة ولا ينبغي الا العزم والنشاط والجد في الفرض والنفل ، ومعنى قول صاحب [الأصل] : وانما يكون الكسل والعجز فيما افترض الله على عباده وما يصلون به الى تضييع فرائضهم حتى يخرج أوقاتها فذلك عصيان ، وذلك العصيان على وجهين : يكون كبيراً ويكون صغيراً ، ان ترك الفرض حتى يخرج وقته عمداً كبير ، وتركه حتى يضيق الوقت حتى لا يدركه باختصار أو عجلة صغير ، وكذا لو تركه حتى لا يدركه الا بالتيمم ، ولا ينافي ذلك قوله : وما لم يكن فيه فوت الفرض لا يسمونه عصيائاً لأن من لا يدركه الا باختصار أو عجلة أو تيمم قد فاتته بعض فوت ، أو سمى العمل آخر الوقت معصية لظاهر الحديث : « آخر الوقت عفو الله » ، ولو أوله بما مر فان المكروه الشديد شبيه بالمعصية أو هو معصية ، ولكن ينافيه قوله : وما لم يكن فيه فوت الفرض لا يسمونه عصيائاً اللهم الا ان يقول : المؤخر الى آخر الوقت قد فاتته العمل الذي هو خالص عن المعصية أو الكراهة الشبيهة به ، ويجوز أن يريد أن نفس التأخير حتى يخرج الوقت كبير ، وان التلبس بما يكون سبباً لعدم أداء الواجب معصية صغيرة مثل أن يلبس خاتم حديد قبل أن يصلّى ولا يطبق نزعه ، ومثل أن يخرج بلا ماء وقد دخل وقت الصلاة ، ومثل أن يخرج بماء ويهرقه وقد دخل الوقت فيصلّى بتيمم وهذا في قول (ويكون الكسل) والعجز (في عمل ان) عمله (في أول الوقت) أو وسطه وذلك (ان لم يعمل بنشاط) ، شدة انبعاث (وقصد) عزم (وتقرب)

والنشاط والعزم وان بآخره ما لم يخرج ، وندب اتیان فرض أوله ما وجد
اليه سبيل ، وقد روى : لا تقدموا الصلاة لفراغ ولا تؤخروها لشغل دنيوى

الى الله عز وجل به ، بأن ينوى به القرب الى رضى الله ورحمته ، أو نشط
ولم يقصد أو لم يتقرب أو تقرب ولم يقصد أو لم ينشط .

وان قلت : فمال حال من ثقلت عليه الصلاة مثلاً ولا يجد من نفسه
نشاطاً ولكن يصلى بقصد وتقرب ؟ قلت : هذا اذا كان يكره حاله ولا يرضى
عن نفسه ويراه بالنقص ، ويحب أن لو كان ينشط ويتعاطى النشاط فهو
غير كسلان وغير عاجز فى عبادته لأن تعاطى النشاط والتعلق به نشاط .

(و) يكون (النشاط والعزم وان) عمل (بآخره ما لم يخرج) أو
بوسطه اذا نشط وقصد وتقرب ، ومن تعجل فى صلاته ونقص منها أو
لا يستوى فى ركوعه فقد كسل بجوارحه ايضاً .

(وندب اتیان فرض) صلاة أو زكاة أو غيرهما مما يحتمل التأخير
(أوله) أى أول الوقت (ما وجد اليه) أى الى الاتيان به أول الوقت
(سبيل وقد روى) عن رسول الله ﷺ : (لا تقدموا الصلاة لفراغ) لعمل
الدنيا ، أى لا تنووا بتقديمها أول الوقت أن تتفرغوا لعمل الدنيا ، بل
انووا به ثواب الصلاة أول الوقت والفوز بها قبل حدوث ما يشغل عنها
(ولا تؤخروها) لوسط وقتها أو آخره (لشغل) أى : لشغل (دنيوى)
تؤثره عليها الا دنيوياً ضرورياً كتجنبة نفس فانه دينى ايضاً ، وشهر عنه ﷺ
« أول الوقت رضوان الله ، ووسطه رحمة الله ، وآخره عفو الله » وروى

وجاز تأخيرها لدينى ما لم يمض من الوقت نصفه ، وقيل :

ثلاثه وان بانتظار فاضل او

عنه عليه السلام : « فضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الأولى » وعنه عليه السلام : « أفضل الأعمال الصلاة لأوّل وقتها » (١) وعنه عليه السلام : « ان فضل أول الوقت على آخره سبعون ضعفا » وقيل : افضل الاوقات من الليل والنهار اوقات صلاة الفريضة ، وعن عائشة رضى الله عنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عن الله عز وجل : « ان عبدى اذا اتانى وقد اقام الصلاة لوقتها - اى لأوّلها - فان له عهداً ان لا اعذبه وان ادخله الجنة بغير حساب ؛ وان اتانى قد اضاعها - اى الى آخر وقتها وادركها - فلا عهد له عندى ، ان شئت عذبتّه وان شئت رحمته » وهذا التفسير الذى فسرت به على ان الحديث الربانى فيمن اعتاد تأخيرها وما مر من ان آخره عفو الله فيمن لا يعتاد ولا يكثر ، وفي بعض كتب اصحابنا رحمهم الله : ان من حضرته الصلاة وهو يحترث او يحصد او المرأة تنسج فجرٌ بعد دخول الوقت محرثاً واحداً او حصد قبضة واحدة او زادت المرأة فى نسجها خيوطاً واحداً فقد وفّر ما استصغره الله واستصغر ما وفره الله ، ولو اطعموا ذلك بالمرق ما أدركوا ما مرّ لهم .

(وجاز تأخيرها لـ) - امر (دينى) يخاف قوته غير واجب
(ما لم يمض من الوقت نصفه ، وقيل :) ما لم يمض منه (ثلاثه)
والجواز فى القولين ثابت الا صلاة المغرب فلا يؤخرها عن اولها ،
(وان) كان التأخير (بانتظار فاضل) يصلى معهم (او) بانتظار حصول

(١) رواه مسلم .

جماعة أو محسن

(جماعة) ليصلوا بامام (او) بانتظار (محسن) للصلاة بالجماعة يصلى بهم اماماً ، وجه الأول أن ما دون النصف غير خارج عن أول لضيمية ذلك الأمر الحادث الدينى ، بخلاف ما اذا كمل النصف فقد شرع فى النصف الآخر ، ووجه الثانى أن ما زاد على النصف مما دون الثلثين مغتفر للرغبة فى هذا الحادث الدينى ، وإما ما هو على التوسعة وقبول التأخير كنسخ الكتب ومطالعتها فلا ينبغى التأخير عن أول الوقت لأجله إلا أن كان كتاب يفوت أو مسألة حال ضاقت ، وقيل : ينتظر الامام الجماعة الى ثلث الوقت ، وتنتظر الجماعة الامام الى ثلثيه ، ولا انتظار بصلاة المغرب بل اذا وصل المؤذن امام المحراب اقام ، وقد قيل : اطلب العلم طلباً لا يشغلك عن العبادة واعبد عبادة لا تشغلك عن طلب العلم .

وقد روى عن رسول الله ﷺ : أنه كان يصلى أربعاً بعد الزوال قبل أن يصلى الظهر ، ويطيل فيهن وقال : « من صلاهن تماماً يصلى معه سبعون ألف ملك يستغفرون له حتى الليل » ، وكذا كانوا يصلون أربعاً قبل العصر بعد دخول وقته ولا بأس بذلك ، فمن له قوة فى الخشوع ولا يلحقه فتور فى الفرض فعل ذلك ، وإن كان أن صلى ذلك نقص خشوعه وحضور قلبه فى الفرض بعده فلا يجوز تقديم ذلك على الفرض ، وعلى هذا حملت كلام ناصر بن أبى نيهان إذ قال : لا يجوز تقديم النفل على الفرض ، وقال : انى لا اطلب خلف امام يفعل ذلك وكذا يحكى عن أبيه . قلت : أيضاً علة عدم الصلاة خلف من يفعل ذلك أن العامة والخاصة يكون خلف الامام فلعله ينقص خشوعه وحضور قلبه بتقديم النفل فيكونون قد صلوا خلف امام ناقص الامر ، ثم ان ما ورد فيه النص من التقديم فقيده ما ذكرته وما لم يرد

• • • • • • • • • • • • • •

فاحمله على ذلك ايضاً اقتداء بمن قبل في التقديم وقيده بذلك ، أو اعتبر
فيه تقديم الاله وهو الفرض مطلقاً ، ولعل من طبع بعض الناس ايضاً
الاستدراج في الخشوع وحضور القلب فما يزالان يقويان فليقدم النقل ليقوى
قلبه على الفرض بزيادة الخشوع والحضور ، والله اعلم .

فصل

عصى لائم جاوز بلومه المقدار

فصل

في الملامة

وهو مصدر ميمى بمعنى اللوم ، وهو أن يوبَّخ ويعاتب الشخص على فعل ما لا يليق به أو بأمثاله مما لا يحسن ، وإن لم يكن معصية أو لم يكن قبيحاً في حق غيره ممن لم يكن في درجته ، كما وقع للشيخ أبى مسرور رحمه الله مع شيخه أبى معروف : كان أبو معروف يعمل في جنازه لابساً سراويل لا غيره للعمل ، فدخل عليه أبو مسرور ولما رآه كذلك أخرجه الى الخطة فقال : تبئت ، وروى : أن أبا معروف جعل يتوب ويستغفر ، وأراد لومه بعد ذلك فقال له أبو معروف : ليس لك ذلك بعد التوبة ، وهذا منهم رحمهم الله من احياء السير والورع والحذر ، وفي رواية أنه قال : قد كان اللوم متوجهاً قبلى قبل التوبة وأما بعدها فقد ارتفع اللوم ؛ (عصى لائم جاوز بلومه المقدار) أو لام حيث لا يجوز اللوم معصية صغيرة أو معصية لا يدري أهى عند الله كبيرة أم صغيرة ؟ والذي عندى أن من لام على الفرض

ولا يلام غير مستحقه لقولهم : ملامة مسلم ذنب ، وينصح ان فعل

منقصة او مدنسا ، ويلام بقدره ويهاجر به

أو ما دونه مما هو طاعة جزماً أو على ترك الكبيرة أو ما دونها مما هو معصية كافر نفاقاً ، وإن جنح بلومه إلى التحريم أو التحليل فمشارك ، وعلى غير ذلك مما لا يكون معصية يكون عاصياً كما يعصى بمجاوزة اللوم المقدار إذا جاز ، ولعله وصاحب الأصل أطلقاً ليشمل ذلك فيصرف اللوم في كل موضع إلى ما يصلح له ، ومقدار اللوم راجع إلى الاجتهاد ؛ فإن زاد على قدر اجتهاده عصي ، فإن عظم الفعل أو التارك لأم بقدر ذلك ، وإن هان فبقدره ، وإن عظم شأن الفاعل أو التارك الملووم عظم اللوم ، وإن كان الملووم يرتدع لما بعد ويكف ، كفاه لومة واحدة ؛ واللووم يكون حال الفعل لما يلام على فعله ، وفي حال التارك لما يلام على تركه ، وبعد ذلك ، ويلام قبل ذلك على القصد أو العزم .

(ولا يلام غير مستحقه) أي : مستحق اللوم (لقولهم : ملامة مسلم) بلا فعل منقص أو مدنس (ذنب) وكذا لوم موقوف فيه ، وإن لام كافراً على غير ما يلام عليه عصي أيضاً ، وكذا إن لا على شيء هو طاعة أو لا اختيار له فيه فإن ذلك كله ظلم لهم ولم يخرجوا فيه إلى أن ذلك الذنب كفر .

(وينصح) المسلم (أن فعل منقصة أو مدنساً) عند الله أو عند الخلق أو عند الله والخلق ؛ والتدنيس أعظم من التنقيص (ويلام بقدره ويهاجر به) أي : بقدره أي بقدر ذلك المنقص أو المدنس ، أو بقدر موضعه في الإسلام مع النظر إلى ذلك المنقص أو المدنس ، والهاتان عائدتان إلى واحد من المنص والمدينس ، وما إن يعاد الأول لأحدهما والثاني للقدر ، أو الأول

ويؤدب بلا حب اضرار اخروى أو دنيوى له ويرادان لذى كبير ودنيوى

لذى وقوف ولا يلام من لم يتسبب لفعل

للمسلم والثانى للقدر ففيه تفكيك الضمائر ، وسواء فى ذلك ما ينقص أو يدنس من فعل أو ترك مثل أن يكون قاضياً ولى البيع والشراء ، أو يبيع ويشترى فى مجلس القضاء ، ومثل أن يأكل فى الطريق وما أشبه ذلك مما لا ينبغى ، أو من أخلاق سوء ، وأن لا يرغب فى السنن ، وأن يفعل مباحاً لا يحسن لمن فى رتبته كما قال الشيخ أحمد صاحب الأصل رحمه الله : أن المسلم يلام على ما لا يلام عليه غيره .

(ويؤدب) على ذلك بما يستحقه من الخطأ أو النهر أو تغليظ الكلام أو الضرب إذا فعل موجه ، وعطف على يهاجر ، عطف عام على خاص (بلا حب اضرار اخروى أو دنيوى له) وكذلك الموقوف فيه ينصح ويلام بدون وجوب ، وقال قومنا : بوجوب النصيحة له ، وكذا قالوا فى الفاسق لدخولهما فى عامة المسلمين فى حديث النصيحة عندهم ، والواجب عندنا لهما الأمر لهما بالمعروف ونهيهما عن منكر .

(ويرادان) أى : الاضرار الاخرى والدنيوى (لذى) ذنب (كبير) ؛ أما الاخرى فعلى كفره وأما الدنيوى فعليه وعلى ما يلام عليه ، (و) يراد اضرار (دنيوى) لا اخروى (لذى وقوف) على ما فعله أو تركه ليرتدع ويضعف عن ذلك ويلام الموقوف فيه ودون الذنب الكبير على قدر ما يستحقان ويهاجران كذلك ويؤدبان (ولا يلام) على فعل (من لم يتسبب لفعل) ولا على ترك من لم يتسبب لترك إذا كان الفعل أو الترك من الله فيه بلا كسب منه ولا سبب ؛ أو كان الفعل أو الترك من الخلق فيه بلا كسب ولا سبب « وذلك مثل أن يخلقه الله قبيح الصورة أو ضعيفاً أو معلولاً لا يقدر على الوضوء ، أو بستة أصابع أو أربع ، أو يقطع الناس يده أو رجله ولا سبب له فى ذلك ولا كسب ، ومثل ما يجر انساناً الى نفسه بلا كسب

• • • • وصح على غير معصية كتارك نفعه أو دفع ضره وان

ككون أبيه حداداً « (١) فانه يجره كون أبيه حداداً الى الحدادة بمعنى أنه يضاف اليها ، وان كان له سبب أو كسب في شيء من ذلك ليم على كسبه وسببه ، فيلام الأب على ما يفعله مما يكون في الجملة سبباً لمضرة أو عيب أو عصيان في ولده يلام على ذلك قبل أن يظهر في ولده وبعد أن يظهر فيه أن كان فيه .

(وصح) اللوم (على غير معصية) من مباح ومكروه ، (كتارك نفعه) أى : نفع نفسه ، وكذا تارك النفع لغيره بأن لا ينفع غيره فيلام على عدم نفعه (أو دفع ضره) أى : كف ضره أى : ضر نفسه أو غيره كما قال : (وان)

(١) اعلم ان بعض المنائع تكون في عرف اقوام مزرية بالانسان ولا سيما اذا كان ذا منزلة في قومه : كالحداثة فانها في وطننا تعتبر كذلك لسوء الحظ مع انها من اشرف المنائع ، فان خدمة الحديد آلات من اكبر الحرف الجليلة عند الامم ، وعلى اصحابها يعتمد في المهمات والمهمات ، وعليهم مدار القوتين الدماعية والهجومية ، انظر حال الامم الراقية ذات القوات الهائلة كيف ترى اصحاب المصانع الحديدية في مقدمة الرجال نائل شهادة في حرية الحديد تؤهل صاحبها لان يتقاضى مربحاً كبيراً في أى عمل من المعامل ولكن من سوء البخت ترى اصحابنا في الوطن يتهنون الحداد ويعتبرونه من خثالة القوم ، والمرء في اقل حاجة من الالات يؤم بابه ويستعطفه في اجادة مطلوبة والتعجيل به .

فبدل أن نجد الحرف التى هى من الفروض الكفائية تشجيعاً لكى تتقدم ويتفطن اصحابها حتى تتوفر وسائل العمران ، صرنا نرى احتقاراً لاصحابها وامتهاناً لها فاذا كان اصحابها ممن يحطون كرامتهم بها ياتون من الطمع والاستجداء فان الصنعة لشرتها يجب الحيأؤها والمناوبة بها من منج موهبة الاعتناء بالمعارف ورفع شأن الامة .

ولا ريب أن كل أمة اشاعت الحرف وازدرت بها تكون مرضة للهلاك والاضلال ، اذ تكون دائها في حاجة الى استجداد حاجياتها من الخارج وانفاق اشعاع اشعاع ثمنها ومع ذلك لا يؤمن انقطاعها ، هنالك تكون الطامة الكبرى والهلاك المبين زيادة على الهلاك بالائتم الذى يعم الامة بتفسيخ المرض الكفائى .

عن غيره ولا يحل التنقيص على معروف ولا يحقر ما فعل الله ، فان اللعنة .

• قيل : تدور مع المعروف فان لم تصادف صانعه او مصنوعاً •

كان ترك الدفع (عن غيره) وذلك بان فعل فعلاً أو ترك فعلاً كما يجوز له فتولدت مضرة من ذلك على غيره فيلزم على ذلك مثل أن يقتص من ضاربه أو يقتل قاتل وليه أو يأخذ حقه فتقوم فتنة على ذلك ، أو يتعدى على أحد ، لذلك حد الله فيقال له : لو تركت ذلك المال أو بعضه لكان خيراً ، أو يعاتب ، ومثل أن يترك اللباس بحيث لا يهلك ولا يفوت عضو ، ومثل أن يترك الدواء فيهيح به المرض •

• ولا يحل للناس لوم الله سبحانه وتعالى في قلوبهم ولا في السنتهم على ما فعل من محبوب أو مكروه أو ترك لأن أفعاله وتركه كلها عدل وصواب وحكمة ، ومن لام الله سبحانه وتعالى أو نسبته إلى الجور فقد كفر كفر نفاق عائد في المعنى إلى الشرك ، ومن نقص فعل الله عصى ، وأقول : بل كفر كفرأ في معنى الشرك ، وذلك إذا كان تهويناً بالله إذ فعل ذلك أو تركه وان نقص نفس الفعل دون استشعار فاعله سبحانه وتعالى عصى •

(ولا يحل) للانسان (التنقيص) تنقيص فاعل المعروف (على معروف) فعله له أو لغيره كالصدقة والاعارة والاعانة ، أو فعله لله مما لا يصل مخلوقاً كالصلاة والصوم ، (ولا يحقر) الانسان (ما فعل) هو من المعروف لغيره ليثيبه أو لأنه قد أحسن إليه قبل ، أو ليجبه ، أو ليداريه به ، أو نحو ذلك أو (لـ) وجه (الله) وذلك كالضيافة وحق الجيران والصدقة على المسكين (فان اللعنة قيل :) أى : قال بعض السلف موقوفاً (تدور مع المعروف) المصنوع للضيف أو للجار أو للرحم أو للمسكين أو غيرهم (فان لم تصادف صانعه أو مصنوعاً

لله حلت على ابليس ، ولا يضر تحقيره لا من جهة نعمة الله بل لكون

صانعه أهلاً لأكثر

(له) بأن لم يحتقره (حلت على ابليس) نعوذ بالله منه ، وإن صادفت صانعه بأن احتقره حلت عليه ، أو مصنوعاً له بأن احتقره حلت عليه ، وإن احتقره الصانع حلت عليه ، وإن احتقره المصنوع له أيضاً ، بعده أو قبله ، حلت عليه أيضاً فيكونان ملعونين جميعاً ، وذلك كله طاهر ، ولو لعنا بشيء قبله ثم احتقره زادت لعنة أخرى لهما إلا حلولها على ابليس حين لم تحل عليهما أو أحدهما فإنه ان تسبب لهما في التحقير ولم يحقرا فظاهر أنه قد استوجبها فحلت عليه ، وإن لم يتسبب فكيف تحل عليه ولم يفعل موجبها ولم يفعلها بوسوسته ، ولعل معنى حلولها عليه حينئذ أنه المتصف باللجنة المطلقة المحكوم عليه بها دون أن يحكم عليهما بها للتحقير إذ لم يحقرا ، أو معناه : أن ابليس يستصغره إذا لم يحقرا أما عناداً لله تعالى أو لحبه للعصيان . وعنه رحمته : « حرام على الرجل أن يقدم للضيف ما يحقره في منزله ، وحرام على الرجل أن يحقر ما يقدم إليه » ، وروى أن الأضياف باتوا عند عمر رضي الله عنه فقال : انكم بتهم عند ثلاثة : عندى وعند رزقكم وعند الله فإن لمتونى فقد لمت رزقكم ، وإن لمت رزقكم فقد لمت الله ، وإن لمت الله فقد كفرتم . ومن أعطى شيئاً فردّه احتقاراً له ثم رُدّ له جاز أخذه ، وإن زيد له أخذ الأول دون الزيادة لأنها ليست بطيب نفس كما ذكره الشيخ عامر في عطية الجار وعطية الجار وغيره سواء ، وكذلك أن قبض ما أعطى وأظهر عدم الرضى فزيد له ، وذلك في النفل ، وأما أن رده لأنه أعطاه له على عمل أو في صداق فوجده دون حقه فله أخذ الزيادة مع الأول كلها إذا اطمأنت النفس ، والا فليأخذ من ذلك ما يطمئن اليه النفس أنه حقه .

(ولا يضر تحقيره) بأن يحقره غيرهما أعني غير الصانع والمصنوع له أن يحقراهما أو أحدهما كل ذلك (لا من جهة نعمة الله بل لكون صانعه أهلاً لأكثر)

مما صنع أو لا يسد حاجة مصنوع له ولا يحل نسبة قضاء حاجة
لغير الله تعالى ولزم العلم باضافته اليه على يد مخلوق . . .

أى : لصنع أكثر (مما صنع) أى : انما يضر المحتقر احتقار المعروف
إذا احتقره من جهة ذاته أعنى : ذات ذلك المعروف الذى هو فى نفسه
نعمة الله وما كان نعمة الله لا يتأهل للاحتقار ، وأما إذا احتقر المعروف
صانعه أو غيره لكونه حقه أن يصنع أكثر أو أعظم من ذلك لكثرة ماله
أو لعظم جرمه أو لوقوع ما يعبه نذر أو لم ينذر أو غير ذلك ، أو لعظم
شأن المصنوع له أو عظم حقه عليه (أو) لكون ذلك المعروف (لا يسد)
عطفاً على أهلاً وفى يسد : ضمير الصانع أو ينصب عطفاً لمصدره على
الكون ففيه ضمير المعروف ، (حاجة مصنوع له) لشدة جوعه
أو اعرائه أو كثرة عياله أو ديونه فلا يضره ذلك ، ولكن ينبغى للصانع
أن يقول له مثلاً : أنت أهل لأكثر من هذا دون أن يقول : ما أعطيتك
شئ حقير أو لا قيمة له أو ليس بشئ وما أشبه ذلك ، فإن ذلك تحقير
للمعروف بحسب ظاهره ولو أراد معنى أنك أهل لأكثر من هذا
(ولا يحل نسبة قضاء حاجة لغير الله تعالى) ، بأن ينسب قضاءها الى
غير الله تعالى تحقيقاً مع قطع النظر عن كون الله هو القاضى لها
والخالق لها ولكسب الساعى فيها ، فهذا لا يجوز ، فاما أن ينسب ذلك
غافلاً فليستغفر واما أن يعتقد أن مخلوقاً استقل بقضائها عن الله فقد
أشرك .

(ولزم العلم باضافته) أى : باضافة القضاء (اليه) أى الى الله
سبحانه وتعالى حال كونها (على يد مخلوق) فيما كان على يد
مخلوق ، وعندى أنه يجوز أن يقول : قضاها فلان ويعتقد أن الله خلقها
وأجراها على يده كما قال ﷺ : « من قضى لأخيه المؤمن حاجة قضى الله
له سبعين حاجة أدناها المغفرة » (١) ، فنسب القضاء لمخلوقين بمعنى

(١) رواه الدارقطنى .

وكذا منعها والحمد على الكسب والقصد كالذم على التقصير . .

الجريان على يده من الله سبحانه وتعالى ، ولا يقول ذلك مهملاً أو معتقداً أن فلاناً قضاها مستقلاً عن الله عز وجل ، فالأولى أن يقول : قضاها الله سبحانه وتعالى على يد فلان ، وإن لم تكن على يد مخلوق لم يقل على يد أحد ، ومعنى يد فلان واسطته أو كسبه ، وخص اليد لأنها أعمل الجوارح أو أطلقها على مطلق الجارحة على طريق المجاز الارسالي لعلاقة الاطلاق أو التقييد أو كليهما أو على فلان أو مخلوق ، وذكر اليد لأن غالب العمل بها ، وذلك أنها قد تكون باللسان أو بالرجل أو الظهر أو غيرهما ، والأولى أن يقول : ولزمت اضافته اليه لأنها المراد هنا ، ولكنه ذكر العلم لأنه لازم أيضاً ، ولا يكفي عنه العمل في مثل هذا فيضيف الى الله تعالى مع العلم بأن الاضافة اليه واجب .

(وكذا منعها) يضيفه الى الله تعالى خلقاً واجراءً على يد مخلوق ان كان المنع جارياً على يده ولا يضيفه الى مخلوق مهملاً أو معتقداً أن المخلوق مستقل به ، وهكذا على حد ما مر في قضائها ولو شاء لم يقضها المخلوق ولو شاء الله لم يمنعها .

(والحمد) مبتدأ (على الكسب) خبر (والقصد) عطف على الكسب ، أى : إنما يحمد المخلوق في قضائها على سعيه فيها (كالذم) للمخلوق في منعها (على التقصير) والشكر للمخلوق الجارية على يده بقصد واجب ، وهذا الكلام متصل بما قبله بمعنى أن القضاء من الله لا من غيره ، لكن لا بد من كسب وقصد وترك تقصير . وعنه عليه السلام : « لا يشكر الله من لا يشكر الناس » (١) ، وقال بعض العلماء :

(١) رواء ابو داود .

ونهى عن الالحاح في طلب الحوائج وفي مستغنى عنه . . .

من لم يشكر الانعام فعدّه من الانعام . قال الشاعر :

لأشكرنك معروفاً هممت به ان اهتمامك بالمعروف معروف

ولا ألومك ان لم يمضه قدر فالشئء بالقدر المحتوم مصروف

فاذا شكر نعمة المخلوق فقد أدى حقها مثل ان يدعوه أو يكافئه بخدمة أو مال أو بمنع ضر توجه اليه أو يظهر له أنك قد فعلت في الخير ، ولا يفعل ضد ذلك ، فاذا كان كذلك استحق المزيد ولم يعد كافراً للنعمة (ونهى عن الالحاح في طلب الحوائج) فما يحتاجه الانسان ان طلبه فلا يلج في طلبه (و) عن الالحاح (في مستغنى عنه) اذ لا يجوز طلب ما استغنى عنه فضلاً عن أن يلج في طلبه ، والالحاح ان يلزم المسئول حتى يعطيه ، والأولى أن يقدر ، وعن الطلب في مستغنى عنه قال الله تعالى : ﴿ لا يسألون الناس الحافاً ﴾ (١) أى : اذا اضطروا الى السؤال سألوا بلا الحاح ، وقيل : لا يسألون أصلاً فانظر : « هميان الزاد الى دار المعاد » قال الشيخ اسماعيل رحمه الله حكاية : عز المؤمن تجمله في فاقتة واستغناؤه بربه عن خلقه ، قال الله تعالى : ﴿ يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف ﴾ ، وعنه ﴿ : ان الله يحب الفقير المتعفف ابا العيال » ، وقال الله تعالى : ﴿ واسألوا الله من فضله ﴾ (٢) ، وقال ﴿ : « أفضل العبادة انتظار الفرج فان الله يحب أن يسأل من فضله » ويقال : كثرة طلب الحوائج تميت القلب وتورث الذل وتذهب بنور الوجه ، وعن عبد الله بن سلام : قلت لكعب الأحبار : ما الذى يذهب العلم من العلماء بعد اذ وعوه ؟ قال : الطمع وشره النفس وطلب الحوائج ، فقل للفضل :

(١) سورة البقرة : ٢٧٣ .

(٢) سورة النساء : ٢٧ .

فسر لي قول كعب ، قال : يطمع الرجل في الشيء فيطلبه فيذهب عليه دينه ، والشره أن تشره النفس حتى لا تحب أن يفوتها شيء فتكون لك الى هذا حاجة ، وإلى هذا حاجة ، فإذا قضاه لك خرم أنفك وقادك حيث شاء واستمكن منك وخضعت له ، فمن حبك للدنيا سلمت عليه اذا مررت به ، وعدته اذا مرض ولم تسلم عليه لله ولم تعده لله فلو لم تكن لك اليه حاجة لكان خيراً لك ، ثم قال : هذا خير لك من مائة حديث عن فلان وعن فلان .

ويروى عن علي : استغن عمن شئت فانت مثله ، واحتج الى من شئت فانت أسيره ، وأحسن الى من شئت فانت أميره ، ويقال : اترك الطمع يتركك الفقر ، واحمل نفسك على مالك يملكك ، وانزع الطمع من قلبك تحلّ القيد من رجلك ، ويقال : من طمع في مال غيره نزع البركة من ماله ويقال : من ترك سؤال الناس عزّ عليهم ، وقال لقمان لابنه : يا بني اذا افتقرت فافزع الى ربك وحده فادعه وتضرع اليه واسأله من فضله وخزائنه فانه لا يملكها غيره ، ولا تسأل الناس فتهون عليهم ، ولا يعطوك شيئاً ، ويقال : المسألة اما محرمة وهي مسألة من أظهر على نفسه ما ليس به كإظهار فقر وليس بفقر ، وإظهار أنه فلان أو من بنى فلان أو أنه يريد الزوج وليس كذلك ، فكذلك اكل مال الناس بالخدعة ، وأما مباحة وهي مسألة من لا يجد غنى يغنيه وذلك غذاؤه وعشاؤه ، قال عليه السلام : « من سأل وعنده ما يغنيه فانما يستكثر من جهنم » قالوا : يا رسول الله وما يغنيه ؟ قال : « ما يغديه أو ما يعشيه » ، وأما مكروهة وهي مسألة من له أوقية وهي أربعون درهماً .

والذي ينبغي للمسلم : التعفّف عن السؤال وصيانة النفس والتجمل بحسن الحال ، ويقال : من فتح على نفسه باباً من المسألة فتح الله عليه سبعين باباً من الفقر ، ولا ينبغي أن يتدنس بمطالب الشؤم ومطالع اللوم

.

ويتضرع الى الأزدال ، ويقال في التوراة : من تواضع لغنى لينال ما عنده
أحبب الله ثلثي دينه ، وأما اذا كان السؤال لنأزله وفاقه حاله فلا حرج في
السؤال ، وعنه عليه السلام : « من سأل عن ظهر غنى جاءت مسأله يوم القيامة في
وجهه خدوشاً أو خموشاً أو خروشاً » قيل : وما الغنى ؟ قال « خمسون درهما
أو عدلها ذهباً » (١) كما في الايضاح ، وقال عليه السلام : « من سأل ومعه أوقية
فقد سأل الناس الحافاً » كما في الايضاح ، وأخرج أبو داود والترمذي
والنسائي عن ابن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« من سأل الناس وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ومسأله في وجهه
خموش أو خدوش أو كدوح » قيل : يا رسول الله وما يغنيه ؟ قال :
« خمسون درهما أو قيمتها من الذهب » ، زاد هشام : « وهى أربعون
درهما » وأخرج أبو داود عن أبي سعيد الخدري أنه قال : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : « من سأل وله أوقية فقد الحف » ، وأخرج النسائي : « من
سأل وله أربعون درهما فهو ملحف » . وأخرج مسلم عن أبي هريرة
عنه صلى الله عليه وسلم : « من سأل الناس تكثرأ فانما يسأل جمرأ فليستقل
أو يستكثر » ، وروى عن ابن عباس في تفسير الآية : ﴿ لا يسألون
الناس الحافاً ﴾ انه اذا كان عنده غداء لا يسأل عشاء ، واذا كان
عنده عشاء لا يسأل غداء ، وكذا روى جماعة كصاحب الوسيط وغيره ،
وان سأل وله ذلك فقد سأل الحافاً ، وأخرج الشيخ هود رحمه الله عن
أبي ذر : « من كانت له أربعون ثم سأل فقد الحف » .

وعن عطاء بن يسار قال رسول الله : « من سأل وله أوقية فقد
سأل الحافاً » ، وقال عليه السلام : « ان الله سبحانه يحب الحليم المتعفف ويبغض
البذىء السئال الملحف » واختلفوا في الالحاح : هل هو كبيرة ؟ فقيل :
كبيرة ، وقيل : صغيرة ، وقيل : مكروه ، والله سبحانه تعالى مدح من

(١) رواه مسلم .

• • • • •

ترك الحلاف فيكون من يلح مذموماً ، والأصل فيما ذم الله التحريم وإذا مدح شيئاً ولا قرينة على عدم وجوبه حمل على وجوبه أشار إليه في « السؤالات » فيحمل قوله ﷺ : « ملعون من سأل بالله » على من سأل الحافا وهو غنى عما يسأل ، فاما على أن الحلاف بلا ضرورة كبيرة فواضح كفره ، واما على أنه صغيرة او كبيرة فعلى أنه سأل بالله لعلمه أو ظنه أنه اذا سأل بالله تعالى فإنه يعطيه وهو كاره فيكون بمنزلة الغاصب ، والغاصب ملعون ، ويكون ممن يأكل مال الناس بالباطل ، او يحمل على ما اذا أظهر حالة اضطرار الى ما يسأله وهو غير مضطر اليه ، او على من يسأل تكاثراً أو على من أظهر فقراً أو ارادة حج أو نكاح أو غرامة أو مكاتبة أو دين أو نسبة الى قوم ولم يكن كذلك أو نحو ذلك ، فان ذلك مكر وخداع ، وهما كبيرتان ، قال ﷺ : « المكر والخديعة في النار » وذلك كفر ولو سأل بلا الحاف وبدون اسم الله ، ولكن خص ذكر اسم الله تعظيماً لفجور فاعل ذلك حيث توصل بذكر الله الى معصية ، وحيث لعب باسم الله تعالى عن كل نقص ، وأنت خير بأن المبعوث يوم القيامة مخدوشاً في وجهه أو مخموشاً أو مكدوحاً يتبادر أنه شقى والعياذ بالله ، وقد علق ذلك بسؤاله ، وينص على ذلك قوله ﷺ : « من سأل وعنده ما يغنيه فإنه يستكثر من جهنم » قيل : وما يغنيه ؟ قال : « ما يغديه ويعشيه » وقال ﷺ : « لا تحمل المسألة الا لثلاثة : غرم مقطع ، وفقر مدقع ، ودم موجع » فيفهم أن غير ذلك حرام وفعل الحرام كفر غالباً ، وقول قبيصة بن مخارق : تحملت بحمالة فأتيت النبي ﷺ أسأله فقال : « نؤديها عنك اذا جاءت ابل الصدقة يا قبيصة ان المسألة محرمة الا لثلاثة : رجل تحمل بحمالة فتحل له حتى يؤديها ثم يمسك ، ورجل أصابته جائحة أو فاقة حتى شهد له ثلاثة من ذوى الحجا من قومه يسألهم حتى يصيب قواماً من عيش ثم يمسك ، وما سوى ذلك فهو سحت » (١) فصرح بالتحريم ،

(١) رواه مسلم .

• • • • •

والسحت فيما سوى ذلك فيحمل على ما سواه حديث : « ملعون من سال بالله » وخص ذكر الله لما مر ، والحكم كذلك ان سال بدون ذكر الله جل جلاله ، وقال : « لن تنزل المسألة بالعبد حتى يأتى يوم القيامة وليس. فى وجهه » مزعة لحم » والمزعة بضم الميم القطعة وهذه أمانة شقاوة وقد علقها بالسؤال ، فالسؤال الذى يوصل اليه كفر وكبيرة .

وذكر فى « القناطر » : ان سؤال السائل وله أوقية مكروه ، وما ذكرته أوضح ، أو يحمل الحديث على من سال بالله ما ليس له أهلاً كغنى أو عبد يسال الزكاة أو الكفارة أو على من سال معصية من المعاصى كزنى وربما فيكون تخصيص السؤال باسم الله تعالى لما مر وحكم السؤال بدون ذكره كذلك ، وقيل : لا يكفر من سال معصية أو ما لا يجوز له حتى يأخذ وقد صرحت الشافعية أن الأصح تحريم السؤال على من له قدرة على الاكتساب .

وفى السؤالات : « من سال الناس عن ظهر غنى جاءت مسألة يوم القيامة فى وجهه خدوشاً أو خموشاً أو كدوحاً معناه : جاء بسبب مسئلته مخدوشاً ، والكدح : العض ، والخدش أثر فى الجلد ، والخمش أشد ، وفى الحديث : « من سال وله أوقية سال الحافاً » أى الحافاً وهو معنى قوله « لا يسألون الناس الحافاً » رحمهم الله ، وهو رأى أبى ذر رحمه الله ، والأوقية أربعون ، وقد ذكر ذلك ونحوه ما مر فى « القناطر » وذكره الغزالى ، قال الشيخ عمرو التلاتى رحمه الله : الغزالى مرضى عندنا ، قلت : يعنى لأنه قد رجح عن اثبات الرؤية ولم تعرف منه براءة المسلمين مع صحة ديانته واعتقاده ، والذى عندى أنه لم يصح عنه الرجوع عما فيه من تخطئة أصحابنا رحمهم الله ، ولو صح عنه الرجوع عن الرؤية ، وفى « السؤالات » : لا تزال المسألة

بالعبد حتى يأتى يوم القيامة وليس فى وجهة مزعة' لحم « اى قطعة لحم والله أعلم .

وفى الحديث : « لا تحل المسألة الا للثلاثة : رجل تحمل بحمالة بين قوم ورجل أصابته جائحة فاجتاحت حاله فيسال حتى يصيب سداداً من عيش او قواماً - بكسر السين والقاف - ورجل أصابته فاقة حتى يشهد ثلاثة من أهل الحجا من قومه أنه قد أصابته فاقة وأنه تحل له المسألة وما سوى ذلك من السؤال فهو سحت » ولا يخفى أن بعث الانسان لا مزعة لحم فى وجهه عقوبة لا تكون لأهل الجنة ، والخدش أو الخمش والكدح مثل ذلك أو دونه ، ولو لم يكن الا مكروهاً ما عوقب بذلك ، فان العقاب يختص بالكبيرة اذ المكروه لا عقاب فيه ، ويدل لذلك سائر الأحاديث الا أن يقال كراهة شديدة تلحق بالتحريم ، وظاهر « السؤالات » أن السؤال اما مباح أو حرام فيحمل الأحاديث ولو لم يذكرها كلها على التحريم ، وفى « القناطر » : أنه يكون أيضاً مكروهاً ، وإن قلت : ما معنى عن ظهر غنى ؟ قلت : شبه فى نفسه الغنى بالدابة بجامع الانتفاع بكل ، والتوصل بكل الى المقصود والكفاية بكل عن غيره ، وأشار الى ذلك بلازم الدابة وهو الظهر ، وكأنه قال : من سأل حال كونه منتقلاً عن ظهر غنى ونازلاً عنه ولم يجعله حاجزاً بينه وبين العقوبة بما ذكر ولم يقل من سأل عن غنى لأنه يحتمل ذلك المعنى ويحتمل معنى آخر أى : سأل بسبب الغنى ليحصله . وإن قلت : ما وجه الاشتراط فى قوله ﷺ : « حتى يشهد له ثلاثة من ذوى الحجا من قومه » ؟ قلت : اشتراط الشهادة ليزيل السائل بها عن نفسه التهمة بارادة التكاثر وباقتحام عار السؤال فانه عار عادة وشرعاً واقتحام عقوبته ، وليكون ادعى للاعطاء ، واشتراط الثلاثة تسهلاً له بأن يكفى فى ذلك أن يشهد له ثلاثة من أهل الجملة ولم يكلفه بعدلين مرضيين ، ويدل لذلك قوله ﷺ : « من أهل الحجا » أى العقل ، ولم يقل من أهل البر

والصلاح ، وقال : من قومه ، باعتبار الغالب والمتبادر لانهم اعرف بحاله من غيرهم ، فلو حصلت معرفة غيرهم له لأجزت أيضاً .

وان قلت : كيف بين احاديث الخدش في وجهه واحاديث لا مزعة في وجهه والخمش ونصوه انما هو في الجلد واللحم ؟ قلت : بعض يبعث مخدوشاً وبعض لا مزعة في وجهه أو الخدش فيمن أخذ سؤاله قليلاً أو كثيراً دون الذي لا مزعة في وجهه ، والذي لا مزعة في وجهه هو الذي أخذ أكثر سؤاله أو الذي لا مزعة في وجهه هو من يكرر السؤال أو يعتاده ، وربما أشار الى ذلك قوله : « لن تزل المسألة بالعبد » والمخدوش هو من دون ذلك ، ولك طريق آخر هو انه يمكن أن يكون في وجهه لحم قليل دون قطعة فيقع فيه خدش أيضاً ويزال لحم باقى وجهه ، وأن يكون لا لحم في وجهه أصلاً لا قليلاً ولا كثيراً الا جلد تغطى العظم فيقع فيها الخدش أو لا لحم ولا جلدة ويقع في العظم مثل ما يقع في اللحم والجلد من خدش فسمى ذلك خدشاً والله أعلم .

ومحل التنفير عن السؤال كراهته أو تحريمه ما اذا لم تدع اليه حاجة مضطرة له ، أما اذا دعت الضرورة فلا بأس ، فمن حديث ابن عمر : ما المعطى من سعة بأفضل من الأخذ اذا كان محتاجاً بل اذا اضطر لزمه السؤال ، فالسؤال واجب وحرام ومكروه ومباح ، فهو أربعة لا ثلاثة فقط ، وحاصل ذلك كله حمل السؤال في قوله ﷺ : « ملعون من سأل بالله » على سؤال غير جائز ، وأما قوله ﷺ : « وملعون من سأل بالله ولم يعط » فالمراد به ان شاء الله من سأل [وهو] صادق في سؤاله محتاج مضطر ولم يكن المستؤل مثله لا يجد التفضل عليه ، ويدل لذلك ما روى : « لو أن السائل يصدق لم يفلح من رده » وما في « القناطر » « والاحياء » : « لولا أن السؤال يكذبون ما قدس من ردهم » فرتب الوعيد وهو عدم التقديس على ردهم لو صدقوا فثبت الوعيد على ردهم

• • • • •

إذا صدقوا قالا : فالواجب على من وقف عليه سائل ان لا يخيبه ان قد رأى سائل كان لقوله ﷺ : « اعط السائل ولو جاء على فرس » ولا سيما سائل المسجد لأنه ضيف الله أوى الى بيت الله ووجه التعميم في الوجوب حمل أحاديث جواز رد السائل بكلام حسن ولطف وأثار ذلك على ما اذا لم يجد المسئول يعطيهم ، وإنما يعطى ولو جاء على فرس لأنه لا يدرى ما حاله ولعله جائع ولباسه وفرسه ليسا ملكاً له ، وأما اذا علم ان السائل يسأل تكاثراً فلا يجب اعطاؤه أو يسأل ما لا يجوز له فلا يجوز اعطاؤه ، وحديث : « لولا أن السؤال يكذبون ما قدس من ردّهم » يحل على هذا فإنه يدل على رفع العقوبة بعدم التقديس عمن ردهم اذا كذبوا بأن يقولوا : لا شيء عندنا أو ليس عندنا كذا أو انتا من بنى فلان أو نحو ذلك ، أو بأن يسألوا ما لا يجوز لهم كذب أيضاً وخروج عن الحق ، وأصل الكذب هكذا ، وأيضاً سؤال ما لا يجوز بمنزلة القول انه جائز ويدل لذلك قوله تعالى : ﴿ وأما السائل فلا تنهر ﴾ (١) فبعد سؤال السائل له ﷺ ، واعطائه العنقود الموهوب له هدية ورد الواهب ذلك اليه ﷺ بالشراء من السائل وتكرر ذلك ثلاثاً نهر ﷺ السائل وقال : « أردت أن تكون تاجراً !! » نهاه الله تعالى عن نهره لا عن رده اذ كان المسائل في غنى عن ذلك العنقود ، ويعلم أيضاً من الحديث أنه لا يجب الاعطاء لمن يسأل للتجر أو للتكاثر أو يسأل ما هو في غنى عنه وأنه لا يجوز له السؤال لذلك اذ قال : « أردت أن تكون تاجراً ؟ » بعد ما نهره .

ويجوز أن يريد بلعن السائل بالله شتمه ، فان من يسأل الناس بالله

(١) سورة الضحى .

• • • • •

فيما يكرهون اعطائه يشتمونه ويسبونه ، ومن معانى اللعن في اللغة : الشتم والسب ، ومن شتم السائل بالله قولهم انه ملحّ ملحّف والملح الملحف مذموم فالسائل به مذموم من حب الالحاح ، ومن شتمه قولهم : انه حريص ، ومن شتمه ما يجبرى في الألسنة من انه مكفر للمسئول أى داع له الى الكفر اذ كان سببا لسؤاله بالله موقعا في عدم الاعطاء بعد السؤال ، فكان المسئول كالكافر بالله اذ سئل بالله عز وجل ولم يعط كأنه لم يؤمن به ، ومن شتمه أن يقال : انه كالغاصب لأموال الناس اذ كان يسأل بالله فيعطونه ولو كرهوا ، ويحتمل أن يريد بلعن المسئول شتمه أيضا اذ يقال : فلان يختار متاع الحياة الدنيا على الله اذ سئل بالله تعالى ولم يعط ، وانه شحيح حريص حتى لا يعطى سائله بالله ، وكأنه كافر بالله تعالى اذ كان يسئل به ولا يعطى ، ويحتمل أن يكون معنى لعن السائل أو المسئول محمولا على الشتم والآخر محمولا على الأوجه السابقة من تقييده بحالة وجوب الاعطاء أو تحريم السؤال ، ويحتمل أن يريد بلعن السائل بالله : السائل عن الله بأن يسأل الناس عن صفات الله تعالى تعنتا أو ليوقعهم في الكفر باجابتهم جوابا فاسدا ، أو باقامة حجة وجوب المعرفة عليهم ولم يعرفوا ، ويريد بلعن المسئول : لعنه باجابته جوابا فاسدا اذا أجابه به أو لعنه باقامة الحجة عليه ولم يعرف الجواب لكن الذى عندى أنه يعذر المسئول عن ذلك .

ومن خطر في قلبه ولم يعرف كيف الجواب وأنه عليه أن يسأل من يعرف وأن لم يسأل لم أكفره ، ويعتقد أن الله ليس كمثله شيء ، والباء بمعنى عن ، ومعنى لم يعط على ذلك الوجه لم يجب الجواب الحق بل لم يعرف فسكت أو أجاب جوابا فاسدا ، ويحتمل أن يكون السائل الملعون هو السائل في العلم مطلقا تعنتا وجدالا ، والمسئول الملعون من سألته مسائل عن الحلال والحرام لينفى الجهل عن نفسه فكتم العلم فلم يجب فيكون معنى لم يعط أنه لم يعط العلم فانه كثيرا ما يطلق الاعطاء

فالاقتدار الى الله والاستغناء عن الخلق غنى

والتصدق على تعليم العلم ، ومعنى قوله : بوجه الله في الله أى سال فيما هو من سبيل الله وهو العلم ، واذا كان السؤال على وجه لا يجوز كسؤال ما لا يحل والسؤال تكاثراً فقد سال هجرأ فلا يلعن المسئول حينئذ بعدم الاعطاء مثل أن يسأل العلم ليضر المسلمين أو للمجدال ، وانما سأل حمل الأحاديث على الوجوه المتكلفة والمعانى اللغوية لقرينة أنه لا واجب في المال الا الزكاة ونحوها من الحقوق كنفقة العيال والضيف ، نعم تتفاوت الأوجه قوة وضعفاً ويدل على لعن السائل تعنتاً ما رواه أحمد في مسنده أنه عليه السلام : « نهى عن الأغلوطات » وهى صعبات المسائل ، وعنه عليه السلام : « سيكون أقوام من أمتى يغلطون فقاءهم بفضل المسائل أولئك شرار أمتى » وعن الحسن : شر عباد الله الذين يبتغون شرار المسائل يعملون بها عباد الله ، وقال الأوزاعى : ان الله تعالى اذا أراد أن يحرم عبده بركة العلم ألقى على لسانه المغاليط فلقد رأيتهم أقل الناس علماً ، ويحتمل أن يريد بلعن السائل بوجه الله فلعن مانعه المبالغة في لومهما لا حقيقة اللعنة والكفر وقد قال عليه السلام : « لا يسأل بوجه الله الا الجنة » رواه أبو داود والضياء عن جابر بن عبد الله ، والمعطى والمانع الله . (فالافتقار الى الله) غنى (والاستغناء عن الخلق غنى) بأن يوقن أن المعطى والمانع الله ولا يخرج قلبه وجوارحه عن ذلك فهو في ذلك غنى ولو لم يجد شيئاً لأن قلبه وجوارحه مطمئنة كان المال كله وحوائجه في يده ، وانما أخبر عنهما بغنى واحد لأنه لا يتصور الافتقار الى الله بالحقيقة الا بالاستغناء عن الخلق ، وبالعكس ، ولكن اذا اجتمع ذلك فقد حصل له غنيان : غنى افتقار الى الله وغنى استغناء عن الخلق ، ولو استعان بمخلوق أو سال مخلوقاً حيث يجوز له ذلك مع اعتقاد أن المعطى الله والمانع الله وإن الخلق لا يعطونه ما منع الله ولا يمنعون ما أعطى

• • • وحسن الظن بالله فرض واساعته به كفر والاستغناء عنه فقر

الله ، ومع اعتقاد أن ليس الخلق الا واسطة فقد استغنى عن الخلق ومع ذلك فكما ازداد ترك الحاجة الى الخلق كان أولى •

(وحسن الظن بالله فرض) بأن يستقر في قلبه ضمان الله الرزق ولو طالبت مدة حاجته ، وأن المطيع له الجنة والمنفق له الخلف ، ويعتقد أن كل ما أخبر الله به واقع فإن ظن أنه لعله يدخل العاصي الجنة بلا توبة ويحرم المطيع الجنة ، أو أنه يخلف الوعد أو نحو ذلك فقد أساء الظن بالله (واساعته) أى اساءة الظن (به) أى بالله (كفر) أى كفر شرك (والاستغناء عنه فقر) اعتماداً على ما في يده أو على غيره من الخلق اذ ترك من بيده الرزق والحوادث فلا يستغنى أبداً ولو أصاب ما أصاب من مال وغيره لأنه استند الى من لا يملك شيئاً فيبقى قلبه وجوارحه أبداً كقلب وجوارح من لم يصب ، وهكذا حال الحريص .

ويقال ان الملائكة تنزل من السماء يطوفون على الأبواب لينظروا كيف يصنع الناس بما أعطاهم الله ، وأكثر ذلك بعد صلاة المغرب ، وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه : ردوا السائل بوقت ولين وجميل فإنه يأتيكم من ليس بانسى ولا جان لينظر كيف صنيحكم فيما خولكم الله ، وسأل رجل أهل مسجد ليطعموه فافترقوا عنه ولم يشغلوا به فلما أصبحوا وجدوه ميتاً فاخذوا في جهازه فدفنوه فرجعوا الى المسجد فوجدوا الكفن في المحراب مكتوباً فيه كفنكم مردود عليكم ، والرب ساخط عليكم ، ومات رجل في بلد بالجوع بعد أن أعطى ماله من الأصل في مقدار ما يشبعه فلم يعطوه ، فرأى شيخ ذلك البلد أنه تلزمهم ديتة فجمعوها وأعطى منابه ، وذكر بعض العارفين أنه خرج في رفقة من

.....

أرض العراق يريدون مكة ومدينة المصطفى ﷺ قال : فإذا نحن برجل من أهل العراق وقد خرج معنا به أدمه في شعره وهو مصفر اللون ذهب الدم من وجهه مما بلغت فيه العبادة ، وعليه ثياب خلقة من رقاع شتى ، ويده عصي ومعه مزود فيه شيء من الزاد وهو أوتيس القرني وأنكره أهل الرفقة وقالوا : نظنك عبداً قال : نعم ، قالوا : مملوك ؟ قال : نعم ، قالوا : نظن أنك عبد سوء هربت من مولائك ؟ قال لهم : نعم قالوا : كيف رايت نفسك حين هربت من مولائك وما صار حالك اليه ؟ أما انك لو أقمت عنده ما كانت حالتك هذه ؟ وإنما أنت عبد سوء مقصّر ، فقال لهم : نعم والله اني لعبد سوء ونعم المولى مولاي ومن قبلي التقصير ، ولو أطعته ما كان من أمري هذا ، وجعل يبكي حتى كادت نفسه تزهد فرحمه القوم وظنوا أنه مولى ، وإنما أراد أنه عبد لرب العزة جل وعلا فقال له رجل من القافلة : لا تخف أنا آخذ لك من مولائك الأمان فارجع اليه وتب فقال : أنا راجع اليه وراغب فيما عنده ومضوا حتى خرجوا الى زيارة قبر رسول الله ﷺ وسارت القافلة ذلك اليوم وسار معهم وجدوا في المسيرة ، ولما كانوا ليلاً نزلوا في فلاة من الأرض ، وكانت ليلة شاتية باردة كثيرة المطر ، فأوى كل واحد من القافلة الى رحله وخبائه ولم يأو أوتيس الى شيء ولم يسأل شيئاً وقد آلى على نفسه أن لا يسأل شيئاً من أمر الدنيا من مخلوق ، وإنما تكون حوائجه الى الله سبحانه فبلغ به البرد تلك الليلة مبلغاً شديداً حتى اضطربت جوارحه من شدة البرد واشتد عليه سلطان البرد حتى مات في جوف الليل ، ولما أصبح وأرادوا الرحيل نادوه : قم أيها الرجل فإن الناس قد رحلوا فاتاه رجل قريب منه فحركه فوجده ميتاً رحمه الله ، فنادى : يا أهل القافلة ان العبد الابق على سيده قد مات ولا يصلح لنا الرحيل حتى تدفنه قالوا : وما الحيلة في أمره ؟ فقال لهم رجل صالح كان معهم : ان هذا العبد كان تائباً راجعاً

الى مولاه نادماً على ما صنع ونحن نرجوا أن ينفعنا الله به ، وقد قبل توبته ، ونخاف أن نسئل عنه ان تركناه غير مدفون ولا بدّ لكم أن تصبروا حتى تحفروا له قبراً وتدفنوه فيه ، فقالوا : هذا موضع ليس فيه ماء ، فقال بعضهم لبعض : اسألوا الدليل فسالوه فقال : ان بينكم وبين الماء ساعة ولكن أرسلوا معي رجلاً واحداً واناء آتيكم بالماء فآخذ الدليل دلوّاً وسار الى الماء ، ولما خرج من القافلة اذا هو بشدير من الماء فقال الدليل : هذا هو العجب الذي ما رأيت مثله هذا موضع ليس فيه ماء ولا على قريب منه قرّجّح اليهم (وقال :) قد كفيتم المؤنة فعليكم بالحطب ، فجمعوه ليسخنوا به الماء من شدة البرد فجاءوا الى الماء ليأخذوا منه فوجدوه سخناً يغلى فازدادوا تعجباً وفزعوا من ذلك الرجل وقالوا : ان لهذا العبد قصة وشأننا فأخذوا في حفر قبره فوجدوا التراب الثين من الزبد وأشد رائحة من المسك الاذفر لم يشموا أطيب منه ، فاشتد خوفهم وملئوا رعباً وضربوا له خباء وأدخلوه فيه وغسلوه وتنافسوا في كفنه فقال رجل من القوم : انا أكفنه ، وقال آخر : انا أكفنه ، فاتفق رأيهم أن يجعل كل واحد منهم ثوباً ثم كتبوا صفته لعل أحداً يعرفه اذا وصلوا المدينة ، ولما أرادوا كفنه وجدوه مكفناً بكفن من الجنة لم يرَ الراؤون مثله وعليه مسك وعنبر وملأت رائحته أنوفهم ، وعلى جبينه خاتم من مسك ، وكذا على قدميه ، فقالوا : لاحول ولا قوة الا بالله العلى العظيم ان الله عز وجل قد كفّنه وأغناه عن أكفان العباد ورجوا الله تعالى قد أوجب لنا الجنة ورحمنا بهذا العبد الصالح وتقدموا ندامة شديدة على تركه تلك الليلة حتى مات بالبرد ، ثم انهم حملوه ليدفنوه وصلّوا عليه ولما كبروا سمعوا صوت التكبير من السماء الى الأرض ومن المشرق الى المغرب ، وانخلعت أفئدتهم وأبصارهم ، ولم يدروا ما صلّوا عليه من الفزع ، وعظّم رعبهم

.

مما سمعوا فوق رؤوسهم ، فحملوه ليدفنوه وكأنه خطف لخفّته ودفنوه ،
ولما وصلوا الى الكوفة دخلوا المسجد وأخبروا بخبره وصفّته فاذا هو
أويّس القرنيّ ، وارتفعت الأصوات في مسجد الكوفة بالبكاء ، وفي
رواية . مات مع اهل النهروان من أصحابنا اللهم ارحمنا .

بـاب

من فعل القلب الحب

بـاب

في الحب والبغض والتأديب واخراج الحق والحكم

الحب : ميل القلب الى الشيء وهو بضم الحاء مأخوذ من الحبّ بفتحها وهو حبّ البرّ ونحوه مما يكون في السنبّل والأكمام في الأصل لكن استعير لفظ الحبة بالفتح لحبّة القلب ، واشتق منه الحبّ بالضم بمعنى ذلك الميل الى الشيء لأنه اصاب حبة القلب ورَسَخ فيها أو مأخوذ من الحبّ بالكسر وهو بزر الرياحين لأنه يترتب عليه الاحسان والنعيم كمسا يتولد الثمار من الحبّ ولها رائحة ، والبغض ضده ، وممر الكلام فيه ، ويقال : الحب عبارة عن ميل الطبع الى الشيء الموافق للملذّ فان تأكّد ذلك الميل وقوى سمّى عشقاً ، والبغض عبارة عن نفرة الطبع عن المؤلم المتعب ، واذا قوى سمّى مقتاً ،

(من فعل القلب الحب) ويعلم باقرار المحب أو المحبوب اذا صدقه السامع لوثوقه به أو ظن صدقه لذلك أو لامساره عليه ، ويعلم ايضاً

• • • • •

باحسان المحب ، وسواء قلب الآدمى والجنى والدابة والطائر والملئك
لجواز وصف الملائكة بالقلوب كالأيدى والأرجل والأذان والعواتق ونحو
ذلك لا بالعورة ، وأما حب الله لعبده فمعناه مسبب الحب في الجملة وهو
الانعام عليه في الدنيا والآخرة والثناء عليه ، وقال القشيري : قال
الله تعالى عز وجل : ﴿ يَحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ (١) ﴾ ، وقال تعالى
عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ (٢) ﴾ ، وقال سبحانه
وتعالى : ﴿ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ
وُدًّا (٣) ﴾ قيل : سيخلق في قلوبهم وُدَّ الله عز وجل ، فاما معنى
المحبة في صفة الحق سبحانه لعباده فيكون بمعنى رحمته وإرادته
بالجميل لهم عز وجل فيكون بمعنى مدحه لهم وثنائه عليهم عز وجل ،
ويكون بمعنى أنعامه عليهم وإحسانه اليهم عز وجل قال : فاذا كان
بمعنى الرحمة والإرادة والمدح لهم كان من صفات ذاته ، وأراد بالرحمة
والمدح قضاءه لهم بأنهم أولياؤه •

ولم يزل الله تعالى عز وجل محباً لأوليائه ولا يزال محباً لهم
عز وجل قال : « وأما محبة العبد لله عز وجل فتكون بمعنى طاعته
وموافقته لأمره وتكون بمعنى تعظيمه له وهيبته منه عز وجل ، فكل من
كان أكثر طاعة له وأشد تعظيماً كان أكثر محبة ، ومن كان عاصياً لأمره
ومخالفاً له كان بعيداً عن محبته ، قال : وتكلم الناس في اشتقاق المحبة
وفي أصل ذلك فقال بعضهم : أصله من حُبب الأسنان وهو صفاؤها
ونظافتها فكان محبة العبد صفاء أقواله وضياء أحواله ، وذلك بتنزهه
عن الغفلات وتباعده عن العسلات ، وتوقيه عن الأوضار ، وترقيه

(١) سورة المائدة : ٥٤ •

(٢) سورة البقرة : ١٦٥ •

(٣) سورة مريم : ٩٦ •

• • • • •

عن ادناس الزلات ، وان القلب كالمرآة التى يشاهد فيها احكام الغائبات
ولا تزيك المرآة الشواهد الا ان صفت ، واجمعوا ان كل محبة تكون
على ملاحظة غرض تكون معلولة حتى تكون صافية عن كل مطمع ، وقيل :
اصلها من قولهم أحبّ البعير اذا استنخ فلم يبرح ، قال الله تعالى
عز وجل : ﴿ فَقَالَ اِنِّىْ اَحْبَبْتُ حَبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رِبِّىْ (١) ﴾
اى لصقت بالارض من حب الخير ، فالمحب ابدأ يكون مقراً على باب
محبوبه بنفسه وبدنه ، فان لم يمكنه فبقبله وبروحه ، قال أبو على
الدقاق : ان المشايخ قالوا : ان طريقتنا هذه بينة لا تصلح الا لاقوام
كنس الله بارواحهم المزابيل ، فالمحب ابدأ يكنس باب محبوبه بروحه
لا يدع خدمته ما أمكنه ، يصل سيره بمراه ، ويدع هواه في رضاه
وانشدوا :

أحبكم ما دمت حياً وان امت أحبك قلب في التراب تريب
وانشدوا :

ومن كاسفات الريب انى وامق تجافيك عنى واعتكافى بيباك
يهجر فيأبى الا الوصال ، ويقال بالصدّ والرد والاهانة والطرد
والتنفير والبعد ، ولا يزداد بالظاهر الا جهداً على جهد ، وبالباطن
الا وجداً على وجد ، يؤثر الذل على العز ، والبعد على القرب ،
وانشدوا :

واهنتنى فاهنت نفسى صاغراً ما من يهون عليك ممن أكرم
وانشدوا :

١١ (١) سورة ص : ٢١ •

— ٢٧٧ —

(م ١٢ شرح النيل ٢/١٦)

• • • • • ويكون طاعة ومعصية وغيرهما

رأيتك يدينني اليك تباعدى فباعدت نفسى لابتغاء التقرب

وقيل : أصله من الحب وهو القرط يسمى حبا لقلقه وهو اضطرابه
كما أن القرط لا يستقر بل يضطرب أبداً كذلك المحب عديم القرار بعيد
الاضطراب ، لا يسكن أنينه ، ولا يهدأ خنينه ، نهاره ليل ، وليله
ويل ، ونومه معقود وفي قلبه وقود ، قال القشيري : وقيل أصله من
الحبة وهى بزر ينبت فى الصحراء فالمحبة شجرة تغرس فى الفؤاد وتسقى
بماء الوداد أصلها ثابت فى السر وفرعها نابت فى هواء الهمة
وثمرها لطائف الأنس تؤتى أكلها دائماً ، وقيل : الحب الحقيقى : الايثار
وهو أن لا يدع لمحبوبه ميسوراً الا بذله ولا ممكناً الا استعمله ، لا يبتغى
لنفسه ولحظته نوماً ولا سنة ولا يستثنى من جملة ما يبذله لحظة
ولا نسمة ، وأنشدوا :

لئن بقيت فى العين منى قطرة فانى اذا فى العاشقين دخيل

(ويكون) الحب (طاعة ومعصية وغيرهما) من مكروه ومباح وحب
معصية بالضرورة بلا قصد فعل لها ولا نية فانه لا ذنب عليه لانه كاره
لذلك الحب ، والحب المكروه كحب ما يكره مثل حب اكل ما يكره أكله ،
وحب شرب ما يكره شربه ، ولبس ما يكره لبسه ، وركوب ما يكره
ركوبه ، وكذا السكنى وغيرها والقول ، وكذا ترك ما يكره تركه ،
والمباح كحب الحلال بلا تكاثر ولا وجه محرم ، أو مكروه ، والحب
الميل الى الشئ بالقلب امّا لما يستلذ بحواسه كحسن الصورة
أو ما يستلذ من الفعل كالأحسان ودفع المضار ، أو لوصف غير محسوس
كالفتنة والشجاعة والصبر .

وقال ابن بطال : الحب ثلاثة : حب اجلال وتعظيم ، كحب الوالد ،

ومن غير عاقل ، وسبباً ومسبباً

وحب شفقة ورحمة كحب الوالد ، وحب مساكنة واستحسان كحب صاحب
والزوجة ! ويقال : سبب الحب الاستحسان ، فان كان لفضائل النفس
حدث منه الاعظام ، وان كان للضرورة والحركة حدث العشق وسببه
الطمع ، ويتولد الحب من المودة ، وسبب المودة الثقة ، وتتولد المحبة
من المصافاة وسبب المصافاة خلوص النية ، وتتولد المصافاة من المؤانسة
وسببها الانبساط ، ويتولد الانبساط من المواصلات وتتولد المواصلات من
التجانس .

(و) يكون الحب من عاقل لعاقل ومن عاقل لغير عاقل ، ويكون
(من غير عاقل) لغير عاقل كحب الدابة ولدها وكحبها النبات ، ولعاقل
كحب الدابة مولاه .

(و) يكون الحب (سبباً) مثل أن تحب زيدا فيحسن اليك زيد
لحبك اياه ، (ومسبباً) مثل أن تحسن الى زيد فيحبك ، فحبه اياك
مسبباً لاحسانك اليه ، والاحسان مسبب له ، ومثل أن تحبه لأنه أحبك ،
فحبه اياك سبب لحبك اياه ، وحبك اياه مسبب لحبه ، وفي
« السؤالات » : الحب من المخلوق اما اضطرار واما اكتساب ،
قال الشاعر (١) :

أحبك حبّين لى واحد وحبّ لآنك أهلّ لذاكا

فلاضطرار كحب ولدك ، والاكتساب كحب المتولى ، والبغض
اضطرار كبغض من أساء اليك ، واكتساب كبغض فاعل الكبيرة ، ويكون
الحب والبغض طاعة ومعصية وكبيرة وصغيرة ونفلاً وغير طاعة وغير

(١) القائله هي « رابعة العدوية » .

والطاعة اما فرض وتوحيد كمحبة المسلمين والملائكة والانبياء
والرسل ، ومحبة هي ولايتهم وتصويب أفعالهم ، . . .

معصية ، ومن عاقل وغير عاقل ، وسبب ومسبب ، والسبب هو المسبب
فيهما ، والسبب هو فعل القلب (والطاعة) أى والحب الذى هو
طاعة (اما فرض وتوحيد كمحبة المسلمين) جملة ، وكحب المسلم
المنصوص عليه باسمه ، أو بصفته اذا قامت به الحجة ، (والملائكة)
جملة وكمحبة الملك المخصوص اذا قامت به الحجة ، وقيل : لا يعذر في
جهل جبريل (والانبياء والرسل) جملة وكمحبة المخصوص به اذا
قامت به حجة ، ولا يعذر في جهل محمد ﷺ ، وقيل : في آدم كذلك ،
وكمحبة القرآن وما قامت عليه الحجة به من كتب الله تعالى ، وكمحبة
كلمة الشهادة وكل ما هو توحيد .

(ومحبة) هؤلاء (هي) مع الثناء عليهم والدعاء لهم بخير
الآخرة (ولا يهتم وتصويب أفعالهم) ومعنى كون حبهم تصويبا
لأفعالهم : أن حبك إياهم لازم لتصويب أفعالهم ومسبب له وبغضهم شرك
فإن مطلق الاحسان يكون في الجملة سببا ولو أحسن لغيرك فكيف إذا أحسن
اليك ؟ فإن من يسعى في مرادك تحبه فكذلك تحب من يسعى في
الصالح ، قال الله تعالى : ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
سيجعل لهم الرحمن وُدّا ﴾ أى : يحدث لهم في القلوب مودة من غير
تعرض منهم لأسبابها ، وعنه ﷺ : « إذا أحب الله عبداً يقول
لجبريل : أحببت فلانا فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادى في أهل السماء : ان
الله يحب فلانا فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الأرض » (١) ،
ووجب الحب للمتولي والبغض للمتبرا منه بحسب ما يظهر لك ولو خالف
ما عند الله ولك الثواب ، فعن محمد بن علي عن رسول الله ﷺ أنه

(١) رواه مسلم .

وفرض فقط كولاية من بان خيره أو شهر به أو قامت بها حجة

قال : « من أحب رجلاً في الله لعمل ظهر منه وهو في علم الله من أهل النار أجره الله على حبه إياه كما لو أحب رجلاً من أهل الجنة ، ومن أبغض رجلاً في الله لجور ظهر منه وهو في علم الله من أهل الجنة أجره الله على بغضه كما لو كان يبغض رجلاً من أهل النار » ، قال في « السؤالات » : فان قيل : لم كانت ولاية المسلمين توحيداً ؟ قيل : لما كانت ولاية المحبوب لأجل حب الحبيب كانت حباً للحبيب . قلت : لا يعترض عليه بلزوم ذلك في ولاية الأشخاص غير المنصوص عليهم لأن المتولين بالجملة قد وافقوا الواقع عند الله ، وكذا المنصوص بخلاف غيرهم فقد يوافق ، فولاية الجملة والمنصوص عليه توحيد ، وتركها والجحود لها والجهل بانها فرض شرك ، وقيل : يشرك من أنكرها وينافق من تركها أو جهلها ، وقيل : لا ينافق حتى تقوم الحجة ويتكلف الحب ان لم يحصل بلا تكلف فيعذر ولو لم يحصل بالتكلف أيضاً فلا يحكم بشركه ان تعاطى الحب وأثنى ودعا بخير الآخرة فلا بأس عليه ، وكذا ان تعاطاه في ولاية غيرهم ولم يوجد لا يكفر ولا بأس عليه ان أثنى واستغفر ودعا بخيرها .

(وفرض فقط) غير توحيد (كولاية من بان خيره) بالمشاهدة بان شاهدته وإفياً بدين الله تعالى وما لم تطلع عليه تحسن الظن أنه قد وفي به (أو شهر به) بان يكون كل من يعرفه عرفه بخير ومن لم يعرفه لم يعرفه بسوء ، (أو قامت بها حجة) وهي أمانة حران كسائر الأحكام ، أو أمين ، وأجيز أمين واحد ولو عبداً أو أمانة ولو أمة ، كما أجازوا ذلك في صوم رمضان والافطار في المغرب ، وطهارة الثوب وغيره ووقت الصلاة لأن الولاية في نفسها من نوع هذه العبادات لا من نوع الأحكام ، ومشتراط الأمينين التحق ذلك بالأحكام ، وراعى ما يترتب على ذلك من الحكم بشهادة المتولى في الأموال والدماء والحدود ،

• • • • •

وقيل : يخير في قول الواحد بين القبول والوقوف ، وقيل : ان سألته ابتداء لزمه قبول قوله وان لم يسأله خير بين القبول والوقوف عنه ، ولا تلزم معرفة الأئمة وحبهم حتى تقوم الحجة على الصحيح ، ولكن ان ابغضهم كفر ، ولا يعذر بالجهل اذ قارف ما لا يجوز ، وقيل : تجب بلا سماع كالديانة وهو المشهور عن ابي خزر يعلى ، وروى أيضاً عنه أنه يسح جهلهم حتى تقوم الحجة .

وان شهر أحد بخير فتوليته فذلك حق وحيه واجب ، وان شهد امينان أنه فعل كبيرة أبغضته الا ان شهدا بعد موته فانك تبقيه على الحب والولاية وتبغض الشاهدين وتبترأ منهما - قاله أبو عمر وعثمان بن خليفة ، وحكاه الشيخ محمد بن يوسف في حاشية الترتيب - ولا يتولى باهل الجملة ، وأقول : الا الامام العادل وولد المتولى ، فان اهل الجملة اذا قالوا : ان فلاناً في بلد كذا عادل ، او فلان الطفل ولد فلان فانه يتولى بهم الامام وولد فلان ان كان فلان متولى وكان اهل الجملة ثلاثة الا ان استريبوا ورد قولهم ، وكذا يتولى الطفل ويحب بقول الرجل المتولى : انه ولدى ، وقيل : لا الا بأمين ، وقيل : الا بأمينين ، وحكى بعض اصحابنا الاجماع على أنه يثبت نسبه باقرار الرجل به فمقتضاه أنه يجب حبه وولايته اجماعاً وليس كذلك لأنه اراد والله أعلم أن الاجماع ، على ثبوت النسب فيحكم بالنسب ويلتواحقه دون ولايته عند بعض ، ولا يجوز حب طفل الموقوف فيه والمتبرأ منه حب الآخر ، وقيل : يجب حبه كما أوضحت في مختصر « القواعد » و « الحاشية » ، بأن الله سبحانه وتعالى عز وجل يمن بالرحمة ولا يظلم بالغضب ، وأن كل مولود يولد على الفطرة ، ولحديث : « ان الله اعطاني اللادين » أى : الاطفال ، والمانع يقول : اطفال المؤمنين ، وقيل : بالوقوف في طفل المتولى وغيره ، وقيل : يجب حب طفل المتولى وبغض طفل المنافق والمشرک ، ويوقف في طفل غيرهم ، فطفل المنافق منافق ، وطفل المشرک مشرک وهو خطأ ، ولا دليل في قوله تعالى :

• • • • •

﴿ ولا يلدوا الا فاجراً كفّاراً ﴾ (١) ، لأن المعنى : لا يلدوا الا من يبلغ ويفجر - قاله نوح عليه السلام على سبيل الظن - فلا يرد طفل المرأة الطالعة به الجبل عن الماء وقيل : أعقم الله أرحام نساءهم قبل الطوفان بسبعين سنة ، وقيل : بأربعين ، والحكم في ﴿ لما كذبوا الرسل أغرقناهم ﴾ (٢) على المجموع فلا يتم الرد به من حيث انه لا يوجد التكذيب من الطفل ، ولم يصح عنه ﷺ ان أطفال المشركين مع آبائهم في النار ، ولا انه توقد لهم ولأولاد المنافقين نار" يوم القيامة فينجو مقتحمها ، اذ لات حين تكليف ، ويوقف في عبيد المتولى الأطفال ولو لم يعتقهم ، واذا اعتقهم وقف فيهم الا ان كان لهم أب متولى فانهم يتولون به بعد العتق ، وفي الأطفال مطلق الخلاف السابق ، وقيل : يتولون بمن اعتقهم أو لم يعتقهم ان لم يكن لهم أب معروف ، وعليه فيتولى من اعتقه متولى وغيره أو اشتراكه .

ويوقف في ولد الزنى ومن لا يثبت نسبه وولد التي أسلمت وتركت زوجها في الشرك ، وقيل : يتولون بها ، وكذا اختلف في أطفال عبيده ، ويوقف في الطفل المشترك والمختلط ، ويوقف في أولاد من رجع من الوفاء الى الشرك أو النفاق ، لأن ولايتهم بالتبع ، وقيل : يبقون على الولاية ، وقيل : يبقى أولاد من رجع الى النفاق ، وقيل : أولاد من رجع الى الشرك ، واذا بلغ المتولى وقف فيه حتى يظهر وفاؤه ، وانما صح الوقوف بعد الولاية لأنها هاهنا بالتبع ، وهكذا كلما كانت بالتبع ، ويبقى عليها ان تشابه .

قلت : الذي عندى أن المتولى اذا بلغ يبقى على الولاية ان أقر بما

(١) سورة نوح : ٢٧ .

(٢) سورة الفرقان : ٣٧ .

• • • • • من غير المعصومين

لا يسع جهله حتى تعلم منه كبيرة ، لكن يتولى بالذات لا تبعاً ، وهو ظاهر ؛ وان قال حين الشبهة : بلغت ، حكم ببلوغه ، ويبقى على حاله كل من تجنن قبل البلوغ ودام جنونه بعده ، وان غاب اولاد المتولى يبقون على حبهم ما لم يظهر بلوغهم ولو بالسنين ، وقيل : ينظر الى اترابهم ، وقيل : يبقون على ولايتهم ما لم يتبين بلوغهم بالامناء ، ولو سمع انهم ولدوا اولاداً لأنه ليس على علم من حياتهم بقول غير الامناء انهم ولدوا ، ويجب على المكلف حب نفسه وطفله وعبداه الطفل طالباً من الله الرحمن الرحيم التوبة عليه ، وقيل : يجب حب من رايته يتعاطى الخير ولا تعلم منه كبيرة ، ويجب حب من علم أنه تحت الامام ولو بامارة الزى ما لم تعلم منه كبيرة ، وقيل : لا يجب الا بمعرفة الوفاء منه ، ويجب حب داخل الاسلام ولو بيد مخالف ما لم يفعل او يقل كبيرة ، وقيل : يوقف فيه حتى يبرأ من المخالفين ، ويجب حب من دخل في مذهبنا من المخالفين الا ان كان مجتهداً فحتى يتوب من كل بدعة ، ويرسل الى كل من يعلم منه ، وان لم يعلم أين هو اجزائه التوبة ، ويحتاط بالايضاء اليه ، وقال جمهور قومنا : لا تجب ولاية الأشخاص غير المنصوص عليهم ، وقال بعضهم : تجب بالشريطة لأن يكون الله من اهل الجنة ، ومن تولى بهذه الشريطة او بقولك : ان كان موفياً او ان كان اهلاً لذلك او ان فعل كذا وكذا كفر عند جمهور اصحابنا ، ووافق من اخر ولاية غير المنصوص عليه واشرك متولى المنصوص عليه في الشر ، ووافق بولاية الانسان بلا موجب (من غير المعصومين) هذا بيان لحصة قوله : قامت الحجة [او] من في قوله : من بان خيره ، والمراد بالمعصومين : من قامت الحجة أنه عصم عن الموت عن المعصية سواء لم يعص قط او عصى ، واخبرنا الله أنه تاب وشملت المعصية الصغيرة لأن الموت عليها كفر ، ولذلك لا يقال : ختم عمله بالمعصية الا لمن مات مصرّاً ، والملائكة لا معصية لهم ، وقصة هاروت وماروت ذكرت البحث فيها في : « هميان

أو نفل كحب التطوع واعادة الفرض المؤدى لا لخلل ، . . .

الزاد الى دار المعاد » وغيره ، وكذا الكلام على الانبياء هل تصدر منهم الصغائر أو ما ينسب الى بعضهم من ذنب ليس بذنب حقيق بل تشديد في جانبه لمكانه من الدين وغير ذلك ؟ (أو نفل) مقابل لقوله : اما فرض وتوحيد أو فرض (كحب التطوع) بالصدقة أو الصوم أو الصلاة أو الوضوء أو الحج أو غير ذلك ، وقد صح أن الوضوء على الوضوء نور على نور ، وكحب كل عبادة غير واجبة (واعادة الفرض المؤدى) سواء كان مما ينافق بتركه أو مما يشرك بتركه أو مما يعصى بتركه كقولهم : الوتر فرض لا يكفر تاركه ، فالفرض الذى يشرك بتركه هو ولاية الجملة ، وولاية المنصوص ، وكلمة الشهادة يعنى تكرير صورة الفرض أو بعضه فيما يمكن فيه البعض احتياطاً ، فالأول فرض ، والثانى نفل ، احتياط به للفرض وقواه به ، وذلك يكون فى الصلاة والزكاة والصوم والحج وغيرهن من الفرائض ، واما تكرير ذلك على أنه فرض فى المرة الثانية كالأولى فلا يجوز لأن فيه استظهاراً على الشارع وتقديماً بين يدى الله ورسوله ﷺ عن صلاة واحدة مرتين فى يوم ، وانما تكون الثانية فرضاً لو فسدت الأولى ، وقد ذكروا فى علم الأصول وغيره أن العتق والكسوة والاطعام فى الكفارة المرشلة مخير فيهن ، وأنه لا يصح الجمع بينهن لكفارة واحدة ، على أن كلا فرض بل ما فعل أولاً لتؤدى به الفريضة والباقي نفل ، فان الفرض لا يؤدى مرتين ، فالمراد باعادة الفرض تكرير صورته لا أدائه ، فان حب أدائه واجب ، وسواء فى الاعادة المذكورة فى الوقت أو بعده لا الاعادة فى الوقت لخلل كما هو حقيقة الاعادة فى الوقت ، فان الاعادة فى الأصول فعل الفرض مرة ثانية أو ثالثة فصاعداً ، لخلل فى الاول ، أو ما بعده فى الوقت ، وليس مراداً هنا ، ولذلك قال : (لا لخلل) لأن حب اعادته لخلل واقع فيه أو لا واجب .

وكذا البغض في ضد الحب فيبغض الاول شرك والثاني نفاق والثالث عصيان ،
ولا يسع جهل حب المسلمين ولا تركه ولزمت معرفة كفر من أبغضهم وأفعالهم

(وكذا البغض في ضد الحب) أى : في ضد محل الحب ، فيكون
البغض فرضاً وتوحيداً ويكون فرضاً فقط ، ويكون نفلاً ، فيبغض ما هو
شرك فرض وتوحيد ، وبغض ما هو كبيرة أو معصية طاعة وفرض ، وبغض
المكروه وما يخاف الوصول به الى المعصية نفل ، وإذا علمت ذلك (فيبغض
الاول) وهو ما فعله فرض وتوحيد (شرك) فمن أبغض المسلمين وكذا
الملائكة أو الأنبياء أو الرسل أو مخصوصاً منصوباً عليه ، أو بغض هؤلاء
أو القرآن أو بعضه أو بعض الملائكة أو بعض الرسل أو بعض الأنبياء أو
كتاباً من كتب الله أو بعضه فهو مشرك ، (و) بغض (الثاني) وهو ما
فعله فرض فقط ؛ (نفاق) فمن أبغض من وجبت عليه ولايته من غير
المنصوص عليهم فهو منافق ، وكذلك من أبغض الفروض التي هي دون
التوحيد ، وليس مجرد ثقل الفرض الذي هو توحيد أو دون توحيد بغضاً
إذا كان مقراً به متعاطياً حبه ، وكذا ثقل النفل ، إذا أقر به وصوبه ونازع
نفسه في كراهتها له هو غير بغض ؛ (و) بغض (الثالث) وهو بغض ما
فعله نفل إذا أبغضه وأقر نفسه على بغضه (عصيان) صغير أو لا يدري ما
هو عند الله ، فمن أبغض النفل أو أبغض الاحتياط للفرض فهو عاص ؛
(ولا يسع جهل) فرض (حب المسلمين) هكذا أو المنصوص عليه أو
المخصوص غير المنصوص عليه (ولا تركه) أى : ترك حبهم فإنه يجب
حبهم ، والعلم بوجوب حبهم ، فإن أحبهم ولم يعلم بالوجوب لم يعذر
عندنا ، خلافاً لبعض فرق الإباضية ، وإن علم بالوجوب ولم يحب لم يعذر .

(ولزمت معرفة كفر من أبغضهم و) معرفة كفر من أبغض (أفعالهم)

ووجوب العقاب على بغضهم والثواب على حبهم لما ينالونه غداً وهو

فرض ودنيا طاعة لا فرض ، وقيل كالاول

وهى الأفعال التى يستوجبون بها اسم المسلم (و) لزمت معرفة (وجوب العقاب على بغضهم و) معرفة وجوب (الثواب على حبهم لما ينالونه) من نعم الله وظهور أثر رضى الرحمن الرحيم (غدا) يوم القيامة الشبيه باليوم الذى بعد يومك فى القرب ، لأن كل ما هو يأتى كانه قد أتى ، ولما ينالونه : تعليل لحبهم متعلق به ، فانك تحبهم لرضى الله عنهم وانعامه عليهم غداً فتثاب على ذلك الحب ، أو تعليل للزمت المقدر ان قدر أو بحصته فى لزمت المذكور ، ويحتمل ان يتعلق ببذل محذوف أى : الحب لما ينالونه بجر الحب بدلاً من « هاء » حبهم بدل اشتغال ، فلو اسقط المبدل منه لكان اللفظ هكذا : والثواب على حب لما ينالونه ، واللام للتقوية ، ويجوز تعليلها باعتبار الظرف الذى فيها من التعدية ، ومن لا يعلقها اعتبر انها فى معمول المتعدى ، والمعنى ظاهر : فانك اذا أحببت للمسلمين ما ينالونه من خير الآخرة فلك الثواب على هذا الحب ، ويدل لهذا قوله : (وهو فرض) فان الضمير عائد الى حب ما ينالونه غداً ، يعنى : أن حب ثواب الآخرة ونعيمها لهم فرض ، فكانه قال : وحب ما ينالونه غداً فرض (و) حب ما ينالونه من النعم والعافية (دنيا طاعة لا فرض) فلو لم يبغضه لهم ولم يحبه لهم لم يعص وان ابغضه لهم عصى ولم يكفر ، (وقيل) : حب ما ينالونه فى الدنيا فرض (كالاول) الذى هو حب ما ينالونه فى الآخرة ، فان لم يبغضه لهم ولم يحبه لهم أو ابغضه لهم كفر ، وكان ذلك منه براءة فى هذا القول ، ويدل له قوله ﷺ : « من أصبح ولم يهتمه أمور المسلمين فليس منهم » (١) ، وليس كما قيل : ان حب ذلك فرض لا خلاف فيه ، وانه لعل الخلاف فى الاحسان ، ويأتى قول فى وجوب الاحسان وقد ذكر

(١) رواه مسلم وابو داود والبيهقى .

والبغض كالحب وليس منا براءة لا يقال للمسلم وحب الخير الاجل
لغير متولى كفر ، وقد يكون العاجل فرضاً كالنفقة الواجبة . . .

ذلك كله في الأصل هذا القول الذي هو وجوب حب خير الدنيا لهم والقول
بوجوب الاحسان وعبر عنه بالتودد .

(والبغض كالحب) في أنه اما فرض وتوحيد وهو أن تبغض للمسلمين
هكذا أو للمنصوص عليه شر الآخرة ، واما فرض فقط وهو أن تبغض لغير
المنصوص عليه ، واما نفل وهو أن تبغض لهؤلاء كلهم شر الدنيا ! وقيل :
بغضه لهم فرض ، ويحتمل أن يريد أن بغض الخير للكافرين ثلاثة : اما
فرض وتوحيد ، وهو بغض خير الآخرة للكفار هكذا أو للمنصوص عليهم ،
واما فرض فقط وهو بغضه لغير المنصوص عليهم ، واما نفل وهو بغض خير
الدنيا لهم ، وقيل : فرض (و) قوله ﷺ في احاديث (ليس منا) من
فعل كذا أو لم يفعل كذا (براءة) ف (لا يقال للمسلم) ليس منا الا حيث
يتبين أنه ليس منا معشر العرب ، أو ليس منا معشر البربر ! أو ليس منا
معشر اهل بلد كذا أو نحو ذلك ، وكذا ما يشبه قولك : ليس منا مثل ليس
من المسلمين أو ليس منهم أو ليس منكم يا معشر المسلمين كقوله ﷺ : « من
أصبح ولم يههم » الحديث ، ومعنى ليس منا : ليس من اهل حبتنا بل من
اهل بغضنا لمعصيته فهو منافق . (وحب الخير الاجل) وهو خير الآخرة
(لغير متولى) من موقوف فيه ومتبرءاً منه منصوص وغير منصوص (كفر)
لكن حبه للمنصوص أو للكفار هكذا شرك ولغيرهم نفاق ، ولا بأس بخب
خير الدنيا لغير متولى (وقد يكون) الخير (العاجل) أى : حب الخير
العاجل لغير المتولى (فرضاً كالنفقة الواجبة) لعياله وأوليائه ولضيفه .

وصلة الرحم وتنجية من وجبت تنجيته فهذا يجب فعله والعلم بفرضه

(وصلة الرحم وتنجية من وجبت تنجيته) والمعنى : أنه يجب عليك أن تحب أن تنفق على غير المتولى ما يجب عليك انفاقه عليه مثل أن تحب انفاق وليك الواجبة نفقته عليك ، وانفاق ضيفك غير المتولى ، وصلة رحمك غير المتولى ، وتنجية غير المتولى (فهذا) أى : هذا المذكور من النفقة وصلة الرحم والتنجية ونحو ذلك (يجب فعله و) حبه و (العلم بفرضه) أى بالزام الشرع فعله . وحاصل كلام الأصل أنه فرض حب المسلمين هكذا ، وحب أفعالهم وأنه لا يسع جهل حبهم ولا تركه ، ومن جهله أو تركه فقد كفر ، وإن معنى حب المسلمين وأفعالهم ولايتهم وتصويب أفعالهم ، وأنه يكفر أن ابغضهم أو ابغض أفعالهم ، أو تبرأ منهم ، أو خطأ أفعالهم ، وأنه فرض معرفة كفر من ابغضهم أو ابغض أفعالهم ، ومعرفة أن على بغضهم عقاباً أخروياً وعلى حبهم ثواباً أخروياً ، وأن من جهل ذلك كفر ، وأنه يجب على المكلف أن يعلم أنه قد ألزم مثله من المكلفين ما لزمه من الحب للمسلمين والبغض للكافرين ، وأنه قيل : يجب على المكلف أن يفعل للمسلمين ما يحبونه به وأنه يجب حب خير الآخرة لهم ، وإن يبغضه للكافرين وإن يحب لهم شرها ، وأنه فرض بغضهم وبغض أفعالهم فيلزم من ذلك أن يخطئ أفعالهم ، وأنه قذف خير الدنيا للمسلمين ، وقيل : فرض حب خيرها وبغض ضررها لهم لقوله ﷺ : « من أصبح ولم يهتم بأمر المسلمين فليس منهم » وأنه لا يقال للمسلم : ليس منا لأن ذلك براءة فيلزم من كونه براءة ، أى : لا يقال أيضاً للموقوف فيه وإن بغض الطاعة التى ليست بفرض معصية إلا أن كانت منصوباً عليها فكفر شرك ، وأنه يكفر بحب خير الآخرة للمتبرئ والموقوف فيه ، ولا بأس بحب خير الدنيا لهما .

• • • • •

وقد يفرض حبه كنفقة من تجب نفقته وصلة الرحم وتنجية من تجب تنجيته ، وأنه تجب عليه نحو هذه النفقة وهذه الصلة وهذه التنجية ، والعلم بأنه فرض ، وأنه يفرض عليه نحوهم لأن بغضه يجر الى نسبة ذلك الى الجور والخطا وتسخيظ فعل الله معصية .

واعلم أنه يجب على المكلف أن يعلم عند البلوغ أنه عاقل وأنه مكلف ولا يجوز له أن يشك في ذلك ، وذكر الشيخ اسماعيل رحمه الله عن النبي ﷺ أنه قال : « يا ابن مسعود أي عرى الاسلام أوثق ؟ » قال : الله ورسوله أعلم ، فقال ﷺ : « الحب في الله والبغض في الله » وهما حقيقة الايمان عند أصحابنا ، ومن لم يدين بذلك فلا دين عنده ، ويروى عنه ﷺ « ان الله تعالى أوحى الى نبي من الانبياء : اما زهدك في الدنيا فقد استعملت الراحة ، واما انقطاعك اليّ فقد تعزّزت بي ، ولكن هل واليت لي ولياً أو عاديته لي عدواً ؟ » (١) ، وعن عبد الله بن عمر : « والله لو صمت النهار لا أفطره واقمت الليل لا أنامه ، وأنفقت مالي في سبيل الله وميت يوم أموت وليس في قلبي حب لأهل طاعة الله وبغض لأهل معصية الله ما نفعتني ذلك شيئاً » ، وقال بعض العلماء : من هجر في ذات الله الأقرباء عوضه الله صحبة الأولياء ، وقال ابن السماك عند موته : اللهم انك تعلم وان كنت عصيتك كنت أحب من يطيعك ، فاجعل لي ذلك قرية مني اليك ، وقال بعض السلف : هاه تريد أن تسكن الفردوس وتجاور الرحمن في داره مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين بأي عمل عملته ؟ بأي شهوة تركتها ؟ بأي غيظ كظمته ؟ بأي رحم قاطع وصلته ؟ بأي زلة لأخيك غفرتها ؟ بأي قريب باعدته في الله ؟ بأي بعيد قاربته في الله ؟

(١) رواه الدارقطني .

• • • • •

ويرى : أن الله عز وجل وسبحانه وتعالى أوحى الى موسى بن عمران عليه السلام : « هل عملت لى عملاً قط ؟ » قال : صليت لك ، وصمت لك ، وتصدقت لك ، فقال له الله عز وجل : « ان الصلاة لك برهان ، والصوم لك جنة ، والصدقة ظل لك ، والذكر نور لك ، فأى عمل عملت لى ؟ » قال موسى : دُلننى يا رب على عمل هو لك حتى أفعل ، قال : « يا موسى هل واليت لى ولياً قط ، هل عادت لى عدواً قط ؟ » فعلم موسى أن أفضل الأعمال الحب فى الله والبغض فى الله . وعن الحسن : مصارمة الفاسق قرية الى الله عز وجل ، وعنه أيضاً : لا يغرّنك قول من يقول : المرء مع من أحب ، فانك لا تلحق الأبرار الا بأعمالهم ، وان اليهود والنصارى يحبون انبياءهم وليسوا معهم .

قلت : لأن الحب الحقيقى الوفاق بالعمل فاذا لم يوافق فلا حب بل مخالفة ، وشقاق ، ويروى : أن الله عز وجل أوحى الى عيسى عليه السلام : « انك لو عبدتنى عبادة أهل السماوات والأرض ولم تحب فى الله ولم تبغض فى الله ما أغنى عنك ذلك شيئاً » ، وعن ابن مسعود رضى الله عنه : لو أن رجلاً قام بين الركّنين والمقام يعبد الله سبعين سنة لبعثه الله مع من يحب . ويروى عن عيسى عليه السلام أنه قال : « تحببوا الى الله ببغض أهل المعاصى ، وتقربوا الى الله بالبعد عنهم ، والتمسوا رضى الله بسخطهم » قالوا : يا روح الله فمن نجالس ؟ قال : « جالسوا من تذكركم الله رؤيته ، ويزيد فى علمكم منطقته ، ويرغبكم فى الآخرة عمله » وذلك أدلة على وجوب ولاية الأشخاص . وعنه عليه السلام : « من قضى حاجة لأخيه فكانما خدم الله عمره » (١) وعنه عليه السلام : « من أقرّ عين المؤمنين أقر الله عينه يوم القيامة » (٢) وقال عليه السلام : « من مثى فى حاجة أخيه ساعة من ليل أو نهار قضاهها أو لم

(١) رواه أبو داود وابن حبان .

(٢) رواه أبو داود .

يقضها وجبت له الجنة « (١) ، وعنه عليه السلام : « من فرّج عن مكروب أو أعان مظلوماً غفر الله له ثلاثاً وسبعين مغفرة » (٢) ، وعنه عليه السلام : « أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً » (٣) ، قيل : يا رسول الله كيف أنصره ظالماً ؟ قال : « تمنعه من الظلم » ، وعنه عليه السلام أنه قال : « من حمى مؤمناً من غيبة منافق بعث الله له ملكاً يحمى لحمه من النار يوم القيامة » (٤) ، وعنه عليه السلام أنه قال : « لا يحق لمسلم أن يشير إلى أخيه بنظرة تؤذيه » (٥) ، وعنه عليه السلام : « انما يتجالس المتجالسان بأمانة الله فلا يحل لأحدهما أن يفشى على صاحبه ما يكره » (٦) ، وعنه عليه السلام : « خصلتان ليس فوقهما شيء من الشر : الشرك بالله والضرر لعباد الله ، وخصلتان ليس فوقهما شيء من البر : الايمان بالله والنفع لعباد الله » (٧) ، وعنه عليه السلام : « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » (٨) ، وعنه عليه السلام : « من أحب الأعمال إلى الله ادخال السرور على المؤمن أن يفرج عنه غماً أو يقضى عنه ديناً أو يطعمه من جوع » (٩) ، والأخ في الدين أكثر منفعة وأحمد عاقبة ، قال الله تعالى :

- (١) رواد مسلم .
- (٢) رواد مسلم .
- (٣) رواد البخاري ومسلم .
- (٤) رواد أبو داود .
- (٥) رواد الدارقطني .
- (٦) رواد مسلم .
- (٧) رواد مسلم .
- (٨) مطلق عليه .
- (٩) رواد ابن ماجه .

• • • • •

 ﴿الْأَخْلَاءُ﴾ يومئذ ﴿١﴾ ، الآية ، وقال ﷺ : « أخ يذكرك أمر
 أخرتك خير لك من أخ يعطيك كل يوم ديناراً » (٢) ، وقال أبو بلال
 مرداس رحمه الله :

من كان من أهل هذا الدين كان له
 ودى وشاركته في تالد المال

الله أعلم أنى لا أحبهم
 الا لوجهك دون العم والخال

والحب الخالص يفضى الى خلطة الأرواح مع تفرق الأجساد .
 كما قال الشاعر :

هموم الرجال في أمور كثيرة
 وهمى من الدنيا صديق مساعد

نكون كروح بين جسمين قسما
 فجسمهما جسمان والروح واحد

قال الكندى : الصديق انسان هو أنت الا أنه غيرك . روى أن
 أبا بكر الصديق رضى الله عنه أقطع طلحة بن عبيد الله أرضاً وكتبها
 له وأشهد في ذلك عمر وغيره ، فأتى الى عمر بالكتاب ليختمه فامتنع
 فرجع مغضباً الى أبى بكر رضى الله عنه فقال : والله لا أدرى أنت الخليفة
 أم عمر ، فقال : بل عمر ، لكنه أنا ، وذلك في أخوة الآخرة ، وأما
 في أخوة الدنيا فقد قال ﷺ : « أحبب حبيبك هونا عسى أن يكون بغيضك

(١) سورة الزخرف : ٦٧ .

(٢) رواه أبو داود والبيهقى .

فانك راء ما عملت وسماع
فانك لا تدري متى أنت نازع
فانك لا تدري متى أنت راجع

ويقال : ما تحاب اثنان في الله الا كان افضلهما عند الله اُتدھما حباً لصاحبه والله أعلم .

Abstract

خاتمة

أجمعت الأمة أن الحب لله ورسوله فرض ، ولكن زعم قوم أنه لا معنى للمحبة لله الا المواظبة على طاعته ، وأن حقيقة الحب محال الا مع الجنس ، ويرد عليهم أن الطاعة تبع للحب وثمره له فكيف يفسر الحب بها ؟ قال الله تعالى : ﴿ يحبهم ويحبونه ﴾ وقال الله تعالى : ﴿ والذين آمنوا أشد حبا لله ﴾ ، وفيه اثبات تفاوت الحب ، وقال : ﴿ ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ﴾ ، وقال : ﴿ ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا ﴾ وفي الحديث : « اذا أحب الله عبدا لم يضره ذنب » وقال الله تعالى : ﴿ قل ان كنتم تحبون الله ﴾ ، الآية وقال ﷺ : « ان الله يعطى الدنيا من يحب ومن لا يحب ، ولا يعطى الايمان الا من يحب » وقال ﷺ : « من تواضع لله رفعه الله ، ومن تكبر وضعه الله ، ومن أكثر ذكر الله أحبه الله » وقال الله تعالى : « لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه » (١) الخ وقد مر وقال أبو رزين العقيلي : يا رسول الله ما الايمان ؟ فقال ﷺ : « ان يكون الله ورسوله أحب اليك مما سواهما » فجعل الحب من شرط الايمان ومثله قوله ﷺ : « لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما » ، وقال الله تعالى : ﴿ قل ان كان آبائكم ﴾ الآية ، فهذه على كون ما ذكر أحب اليهم منه تعالى ، وقال ﷺ : « أحبوا الله بما يغذوكم به من نعمه وأحبوني لحب الله تعالى » ، وقال رجل : يا رسول الله انى أحبك

(١) حديث قدسى .

فقال ﷺ : « استعد للفقْر » فقال انى أحب الله تعالى فقال : « استعد للبلَاء » ، وعن عمر رضى الله عنه : نظر النبى ﷺ الى مصعب بن عمير مقبلا وعليه اهاب كبش قد تنطق به فقال النبى ﷺ : « انظروا الى هذا الرجل الذى 'نور' الله قلبه لقد رأيت بين أبويه يغذوانه بأطيب الطعام والشراب فدعاهُ حب الله ورسوله الى ما ترون » وجاء ملك الموت لقبض ابراهيم ، فقال ابراهيم عليه السلام « هل رأيت خليلا يميت خليله ؟ » فأوحى الله اليه : « هل رأيت محبا يكره لقاء خليله ؟ » فقال : « يا ملك الموت الآن فاقبض » فتراه أحب الله بكل قلبه حتى انزعج الى لقاءه ولم يكن له محبوب سواه يحب الحياة لأجله ، وقال النبى ﷺ : « اللهم ارزقنى حبك ، وحب من احبك ، وحب ما يقربنى الى حبك واجعل حبك أحب الى من الماء البارد » . وجاء أعرابى الى النبى ﷺ فقال : يا رسول الله متى الساعة ؟ قال : « ما أعددت لها » ؟ قال : ما أعددت لها كبير صلاة ، ولا صيام ، الا انى أحب الله تعالى ورسوله ، فقال له رسول الله ﷺ « المرء مع من أحب » قال انس : فما رأيت المسلمين فرحوا بشيء بعد الاسلام فرحهم بذلك ، وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : من ذاق من خالص محبة الله تعالى شيئا أشغله ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه عن جميع البشر ، وقال الحسن : من عرف ربه أحبه ، ومن عرف الدنيا زهد فيها ، والمؤمن لا يلهو حتى يغفل ، فاذا تفكر حزن ، وقال أبو سليمان الداراني : ان من خلق الله خلقا لا يشغلهم الجنان وما فيها من النعيم عنه ، فكيف يشتغلون بالدنيا ؟ ومر عيسى عليه السلام بثلاثة نفر نحلت أبدانهم وتغيرت ألوانهم فقال : « ما الذى بلغ بكم ما أرى ؟ » فقالوا : الخوف من النار ، قال : « حق على الله أن يؤمن الخائف » ثم جاوزهم الى ثلاثة آخرين فاذا هم أشد نحولا وتغيرا فقال : « ما الذى بلغ بكم ما أرى ؟ » قالوا : الشوق الى الجنة فقال : « حق على الله أن يعطيكم ما ترجون » ثم جاوزهم

الى ثلاثة فاذا هم اشد نحولا وتغيراً كان على وجوههم المرائى من
النور فقال : « ما الذى بلغ بكم ما أرى ؟ » قالوا : حب الله عز وجل ،
فقال : « أنتم المقربون أنتم المقربون » وقال عبد الواحد بن زيد مررت
برجل نائم فى الثلج فقلت أما تجد البرد فقال : من شغله حب الله
لا يجد البرد ، وعن سرى السقطى : تدعى الأمم يوم القيامة بأنبيائهم
فيقال : يا أمة موسى ، يا أمة عيسى ، يا أمة محمد ، غير المحبين
فينادون : يا أولياء الله هلّموا الى الله سبحانه فتكاد قلوبهم تنخلع
فرحاً ، وقال هرم بن حيان : المؤمن اذا عرف ربه عزّ وجل أحبه
واقبل اليه ، اذا وجد حلاوة الاقبال اليه لم ينظر الى الدنيا بعين
الشهوة ولم ينظر الى الآخرة بعين الفترة ، ويبقى بجسده فى الدنيا
وبروحه فى الآخرة ، وقال يحيى بن معاذ : عفوه يستغرق الذنوب فكيف
رضوانه ؟ ورضوانه يستغرق الآمال ، فكيف حبه ؟ وحبه يدهش العقول ،
فكيف وده ؟ ووده ينسى ما دونه ، فكيف لطفه ؟ وفى بعض كتب الله
جل وعلا : « عبدى أنا وحقى لك محب فبحقى عليك كن لى محباً » ،
وقال يحيى بن معاذ : مثقال خردلة من الحب أحب الى من عبادة سبعين
سنة بلا حب ، ولا يحب الرجل الله حتى يعرفه اذ لا يحب الانسان
أو غيره ما لا يعرفه فاذا عرفت صفات الله وكماله أحببته لأنها تلائم نور
عقلك وذلك يدرك بالعقل لا بالحواس ، فلا يقال : الله لا يدرك بالحواس
فكيف تحبه وأنت انما تحب ما أدركته بالحواس واستحسنته ، ولا يخفى
أن الانسان يحب نفسه ويحب غيره لخير يصله منه ودفع ضرر ولمنفعة
ما ، فهو أبداً يحب الحياة والعافية فى بدنه وماله وبقاء كل ما يحتاج
اليه حتى أنه يكره الموت ولو بلا ألم فهو لا يحب أن يفنى غيره ويبقى
وحده فى الدنيا بلا أنيس ولو بقى وحده لم يختار الموت أيضاً ،
ولو خيّر بينه وبين ولده لاختار موت ولده ولما علم أنه لا محالة يموت
كان يختار بقاء من بقاءه يقرب على بقائه كولده وأقاربه فهو يحب
الأقارب والأجانب لاحسانهم اليه أو اتصال ما قال ﷺ : « اللهم لا تجعل

• • • • •

لفاجر علىّ يداً فيحبه قلبى » رواه الغزالى وتقدم بزيادة كما رواه تبغورين رحمه الله . وقد يحب الشيء لذاته وهو الحب الحقيقى البالغ الذى يوثق بدوامه كحب المال ، ولا تظن أنه لا يتصور الا لقضاء الغرض فان قضاءه لذة اخرى فقد تحب الخضرة والماء الجارى بلا أكل منها ولا شرب منه ، وكذا الأزهار والأطيار المليحة والنقش المناسب والله جميل يحب الجميل كما فى الحديث ، فهو محبوب لصفاته الذاتية فهو محبوب بالذات كما هو محبوب لفعله ، وهو محبوب بالفعل أيضاً لذات الفعل ولو مما تكره النفس ، فاذا ليس الحسن والجمال محصورين فى الادراك بالحواس الخمس ، وجمال كل شيء وحسنه بحضور كماله اللائق به وان حضر بعضه فحسنه وجماله بقدر ما حضر ، ويقال : هذا خلق حسن وعلم حسن وسيرة حسنة وأخلاق جميلة فالأخلاق الجميلة : كالعلم والعقل والعفة والشجاعة والتقوى والكرم والمروءة ونحو ذلك ، وذلك يدرك بنور البصيرة لا بالحواس فترى الطبايع مجبولة على حب الأنبياء والأولياء والعلماء والصحابة بلا مشاهدة ، ويكون الحب أيضاً لمناسبة خفية قرب شخصين تتأكد المحبة بينهما لا لسبب جمال أو حظ بل لتناسب الأرواح قال رسول الله ﷺ : « الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف » والمستحق للمحبة هو الله تعالى وحده ، وما أحب من أجله فحبه حب له تعالى كحب القرآن والسنة والعلم باخلاص ، وحب النبى ﷺ والصحابة والمؤمنين فان محبوب المحبوب محبوب ، بل حب الانسان نفسه يرجع الى حب الله تعالى لو عقل ، فانه يحب الخير لنفسه والبقاء ، وموجد ذلك هو الله تعالى فان لم يحب الله لذلك فلجهله ، قال الحسن : من عرف ربه أحبه ، ومن عرف الدنيا زهد فيها ، وكذا حبك لغير الله تعالى لدفع ضر أو جلب نفع يرجع الى حب الله تعالى لأن ذلك من الله جل وعلا على يد غيرك ، فالله تعالى هو الذى صرف عنك الخلق وهو الذى يصرفهم اليك وكذا حبك للمحسن فى نفسه بدون أن يصلك منه احسان كعلم وعطاء لأن الله تعالى هو الموجد لهذا الاحسان ، وكذا حب الجمال لذاته لأن الله تعالى هو الموجد

• • • • •

لهذا الاحسان وكذا حب الجمال لذاته لأن الله تعالى هو الخالق له
 فاحبب الله لجميل صفاته وأفعاله ولو بلا وصول اليك ، قال أبو حازم :
 انى لأستحى أن أعبد للثواب والعقاب فأكون كالعبد السوء ان لم يخف
 لم يعمل ، وكالآجير السوء ان لم يعط لم يعمل ، وفى الخبر : لا يكون
 احدكم كالآجير السوء ان لم يعط أجراً لم يعمل ، وكالعبد السوء ان
 لم يخف لم يعمل ، وكذا تحب الله لمناسبة صفاته نور عقلك . ويقوى
 حب الله تعالى بقطع علائق الدنيا من القلب واخراج غير الله منه ،
 فبقدر ما يخرج منه يدخل حبه كسائر الآنية تسع من غير ما فيها بقدر
 ما يخرج مما فيها ، وبقدر ما تتقرب للمشرق تبعد من المغرب ،
 كذلك بقدر ما يزيد من الدنيا ينقص من الآخرة كما يضيق قلب الضارة
 بقدر ما يطيب قلب ضارتها ، فبقدر الانس بالله جل جلاله ينقص
 الانس بالدنيا ، ويقوى حب الله تعالى بقوة معرفته واتساعها واستيلائها
 على القلب ، وذلك بعد تطهير القلب من كل أمر ليس لله ، وأصل الحب
 لا ينفك عنه المؤمن وتتفاوت مراتبه بحسب تفاوت المعرفة به فعمامة ،
 الاباضية تعرف فضل أبى عبيدة رحمه الله لاشتراكهم فى معرفة فضله ودينه
 وحلمه اجمالاً والعلماء يعرفون ذلك مفصلاً فحبهم له أعظم وأتم ،
 والله أعلم •

فصل

لا يأخذ المرؤُ حقّه بنفسه ولو اماماً أو قاضياً أو لمن ولى عليه وان
بحبس أو يمين

فصل

(لا يأخذ المرء حقّه) من غيره وهو ما يكون له غيره من مال
بتعديّة أو بمعاملة أو ما عنده بأمانة أو غير ذلك أو ما لزم غيره لأجله
كضرب وحبس ونحوهما ، (بنفسه) أو بعبد أو بولده أو قريبه
أو بأمره أو بغير ذلك لا يأخذ ذلك منه بالقهر ولا يضر به أو يحبس
ولو بلا قهر (ولو) كان المرء الذى هو صاحب الحق (اماماً
أو قاضياً) أو حاكماً أو والياً أو سلطاناً ممن يلى اخراج الحقوق (أو)
كان الحق المنسوب لمن ولى عليه وان بحبس أو يمين اليه هو فى الحقيقة
(لمن ولى عليه) كميته ومجنونه وعبد و زوجته ومن هو خليفة عليه
أو وكيل له أو مأمور له أو محتسب (وان) كان أخذ الحق (بحبس)
لفعل أو قول فعله أو قاله فيه أو فيمن ولى عليه (أو يمين) تلزم
له أو لمن ولى عليه لأجل مال أو ما يؤول الى المال أو حيث تلزم
اليمين فلا يحلفه بنفسه أو بنائبه لنفسه ، أو لمن ولى عليه ولا يحبس

وجاز له

ولا يضره كذلك مطلقاً أذعن أو كره ، ولا يأخذ ماله منه قهراً إلا على ما مر من قضاء المال من المنكر أو غيره في باب قضاؤه من البيوع والا ما مر في الدماء من قتل قاتل وليه فانه على ما مرفيه ، والا ما مر فيها من أخذ المرء ماله ولو بقتال من غاصب أو باغ اذا لم يخلطه أو خلطه وأمكن فزره فعلى ما مرفيه ، فاذا كان للقاضي أو للامام أو نحوهما حق رفع من لزمه الى غيره وكذا اذا كان لمن ولى عليه ، وفي « الضياء » : واذا كان للحاكم على رجل دين وكان مقراً له جاز للحاكم حبسه ، وان كان منكراً للدين لم يكن للحاكم حبسه بل يرفعه لحاكم آخر أو يحكمان رجلاً هـ ، فهذا تفصيل بين ما أقر فيه من عليه الحق وما لم يقر فيه ، وفي « الديوان » : وان استمسك الى الحاكم طفله أو عبده برجل في تعديته في النفس أو الأموال والمعاملات فلا يثبت بينهما الخصومة وليدفعهما الى قاض غيره ، وكذلك ان استمسك رجل الى القاضي بطفل القاضي أو عبده فانه يرفعهما الى غيره وان استمسك رجل بعبد القاضي بالتعدي فانه يثبت الخصومة بينه وبين عبده ، وان استمسك بالقاضي رجل فليرتفع الى الامام أو قاضيه أو حاكم المسلمين أو جماعتهم ، وان اختصم اليه قرابته مع غيرهم فليرفعهم الى غيره من الناس ، وان حكم بينهم بالحق فحسن جميل وان تخاصم الأقارب بينهم كالأب والابن فليحكم بينهم ولو كانوا إقاربه وكذلك الأزواج فيما بينهم ويثبت الحاكم الخصومة بين العبيد وساداتهم ، وإما الأموال فلا يثبت الحاكم الخصومة بين العبيد وغيرهم من الناس ان استمسك بهم العبيد إلا باذن ساداتهم أو يكون العبيد مأذوناً لهم في التجارة .

(وجاز له) أخذ الحق لنفسه أو لمن ولى عليه حق مال أو ضرب أو حبس أو نحو ذلك ممن أساء اليه بذلك الحق أو أساء اليه بشيء آخر قبل

ان لم يعارضه انتقام ولم يقصده أو عارضه ونفاه ولزمه الضمان والهلاك ان
أخذ حقه وانتقم بلا إعادة لآخراجه ويخرجه من طفله وعبيده وممن ولى عليه

ذلك ، أو فعل فيه حقاً يضره قبل ذلك أو مباحاً ، أو فعل ذلك بمن يليه
(ان لم يعارضه انتقام ولم يقصده وعارضه ونفاه) من قلبه وقصد مجرد الحق
(ولزمه الضمان) لأرش الضراب (والهلاك ان أخذ حقه) أو حق من ولى
عليه (وانتقم) أى : وقصد فى أخذه الانتقام (بلا إعادة لآخراجه) وذلك
سهل الوقوع لشح النفس ، ولذلك عدل عمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز
وغيرهما عن ضرب من أساء اليهم ، وقد استوجب الضرب قبل أساءته اليهم
مخافة الانتقام حتى اذا سكنوا أخرجوا الحق ، وروى أن على بن أبى طالب
قعد على صدر رجل ليقبله فبصق الى وجهه على فقام عنه وتركه ، فقيل له ،
فقال : أخاف ان أقتله لنفسى .

والضرب أو الحبس انتقاماً للنفس ظلم وخدعة للهوى لا انفاذ للحق
فلذلك ذكر المصنف انه يضمن بذلك ويهلك وفى « الديوان » : يضرب الحاكم
أولاً ما قدر عليه ثم يأمر غيره ولا يؤمر بالضرب من له حسيقة فى المضروب
أو يخاف أن يجاوز فيه الحد ا هـ ، ولا يلى الرجل أخراج الحق ممن له
عليه حق أخذ حقه أو لم يأخذه ولو كان حاكماً أو اماماً بل يرفعه الى غيره
مخافة الانتقام أو مجاوزة الحد .

(ويخرجه) أى الحق (من طفله وعبيده) ومجنونه (بنفسه) ويأمره
لن يخرجه منهم ممن شاهد منهم موجب أخراج الحق أو أتى ببيان أو أقر
العبد (وممن ولى عليه) باستخلاف أو وكالة أو إمارة من طفل أو مجنون

ولا يضيق على من رآه منعه أو نهاه ما لم يظهر منه مجاوزته وجاز
له فيهم ما لم يجز لغيره وان بضرب ليلاً أو بما لا يضرب به بلا قصد
لكسر أو زوال عضو أو مثله

أو أولاد ابنه وان سفل ، أو أولاد امائه ، قيل : أو أولاد عبيده وزوجته وعبيد
أولاده الأطفال أو المجانين أو امائهم فانه يخرج من هؤلاء حقه وحق غيره .

(ولا يضيق على من رآه) أى : لا يلزم من رآه يخرج الحق منهم
بضرب أو حبس (منعه أو نهاه) مطلقاً حتى يبين موجب ذلك بل يمضى
ويتركه (ما) احتمال أنه على الحق و (لم يظهر منه مجاوزته) أى مجاوزة
الحق وذلك فيما ليس فيه اتلاف نفس أو عضو وان ظهر له مجاوزة الحق
بان فعل ذلك بلا موجب أو فعل بموجب لكن زاد فى عدد الضرب أو فى
تغليظه أو تغليظ الحبس أو كان يضربه فى متلف أو بمتلف أو يحبس فى
متلف لزمه أن ينهاه وله دفعه عنهم وان دفعه فادت مدافعتة الى موته
بلا قصد للموت فلا ضمان عليه .

(وجاز له فيهم ما لم يجز لغيره) فى اخراج الحق (وان بضرب ليلاً)
بلا ضوء نار كمصباح ولا ينبغى ضرب غيرهم ليلاً لمصباح أيضاً فكيف لنار
أو بدونهما (أو بما لا يضرب به) كعصى يضرب بها طفلاً ، وكجريدة
يضره بها بعد نزع سعف ، وفى غير موضع الضرب كباطن القدم
(بلا قصد لكسر أو زوال عضو) أو منفعتة كاحساس الحاسة من الحواس
أو قطع جليدة أو لحيمه ولو أقل قليل (أو مثله) كفقر عين وذلك من
اذهاب الاحساس وكاحراق بنار ، ومر الكلام على المثلة فى الجروح والقصاص
وقد بينت مواضع الضرب فيما كتبت على رسالة سعيد بن قاسم الجربى ،
ورسالة سعيد بن خلفان العلمانى ، وفى تفسير سورة النور للمصنف رحمه

أبقى كلام الأصل على ظاهره ولم يقل كما قال الشيخ محمد من أنه لعل
النسخة ، ولا يجوز له فيهم ما لا يجوز له في غيرهم باثبات لا قبل ، يجوز
الأول كالثاني وأسقطها الناسخ وما فعله المصنف أولى لأنه الأصل لأن الأصل
أنه لا إسقاط ولأنه يناسب قوله : ولا يقصد في هذا ما يقوم عليه الفساد
مثل الكسر فإنه كاستثناء من التهويل في قوله : ويجوز له فيهم ما لا يجوز
في غيرهم ، ولأنهم قد خالفوا غيرهم أيضاً في أنه يخرج الحق منهم بنفسه
ولا ينهى ولا يطالب بالبينة واعتبار ذلك أولى مما اعتبره الشيخ محمد من
أن الأصل أن يوافقوا غيرهم فيما به الضرب ، أو في مكان الضرب أو زمانه
أو موضعه .

وفي « الديوان » : وإذا وجب الأدب على امرأة رجل فيما بينه وبينها
فلا يخرجها منها ولكنه يستمسك بها عند الحاكم أو القاضي أو جماعة
المسلمين فإن صح ذلك فليخرجوا منها الحق ، ومنهم من يقول أن كان
زوجها ممن يعرف كيف يؤدبها فليؤدبها بنفسه إذا لم يخف من الشر ،
وتؤدب المرأة على عصيانها في الفراش وجائز للرجل أن يأخذ حق الأدب
من عبيده بنفسه أن عرف كيف يؤدبهم ، وذكر عن رسول الله ﷺ أنه أمر
الفضل بن عباس أن يؤدب أهله وعبيده وجائز للرجل أن يؤدب أطفاله
ويأمر من يؤدبهم ممن يعرف ذلك ، ولا يجوز للمرأة أن تؤدب أطفالها إلا
بأذن زوجها ، وإن لم يكن للطفل والد فإن والدتهم تؤدبهم إذا عرفت كيف
تؤدبهم ولا يجلدوا من وجب عليه الحق بالليل من غروب الشمس إلى
طلوع الشمس من الغد إلا أن أخذوا في جلد رجل قبل غروب الشمس فغابت
الشمس قبل أن يتموا فلهم أن يجلدوه ما لم يمنعهم الظلام ، ولكن إذا حضر
غروب الشمس فلا يتعمدوا فيه ضرب من أرادوا أن يضربوه كثيراً ، وإن
كان الضرب قليلاً فلهم أن يأخذوا في ذلك ، وكذلك الحدود لا يقيمونها
بليلاً من جلد أو قطع أو رجم ، فأما غيره من أوقات النهار فلهم أن يجلدوا

• • • • •

الا بين الاذان لصلاة الجمعة الى ان يفرغوا من صلاتها ، وحكم المأمون
بين ابنه وامرأة وذلك أنه جلس يوماً للنظر في أمور الرعية من اول النهار
الى ان زالت الشمس فكان في آخر من تقدم اليه امرأة عليها اطمار بالية
فقال: السلام عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته ، فنظر المأمون الى
يحيى بن أكثم كالمتعجب ، فقال لها يحيى بن أكثم : وعليك السلام ورحمة
الله وبركاته ما حاجتك ؟ فقالت :

يا خير منتصف يهدى به البشر
ويا اماماً به قد اشرف البلد

تشكو الى ملك الزمان ارملة
'عدى عليها فلم تقو له أسد

فابتزّ منى ضياعي بعد نضرتها
فقد تفرق منى الأهل والولد

فاجابها المأمون :

في دون ما قلت عيل الصبر والجلد
وذاب منى بذاك القلب والكبد

هذا اوان صلاة الظهر فانصرفي
واحضري الخصم في اليوم الذي أعد

لمجلس السبت ان يقضى الجلوس لنا
ننصفك فيه والا المجلس الأحد

• • • • •

فانصرفت فلما كان يوم الأحد تقدمت اليه فقال لها : يا أمة الله ما فعل خصمك ؟ قالت : ها هو ذا فاشارت الى العباس ابنه ، فقال الحاجب : اجلسه معها مجلس الحكم فأخذ بيده فأجلسه معها فجعل كلامها يعلو كلامه فقال لها الحاجب : مهلاً يا أمة الله فانك انما تخاطبين الأمير أعزه الله وأنت في مجلس أمير المؤمنين ، فقال له المأمون : دعها فان الحق انطلقها والباطل اخرسه ، فأمر بردّ ضياعها وأمر لها بعشرة آلاف درهم فأخذتها وانصرفت .

واعلم ان الصبى امانة عند والديه وقلبه جوهرة ظاهرة خالية من النقش والصورة فهي قابلة لما ينقش او يصور فيها فان علّمه الخير انتقش وتصور فيه وكان له ولمن علمه الأجر دنيا وأخرى ، بل قال ﷺ : « كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه هما اللذان يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه » (١) وان عوّد الشر أو أهمل خطفه الشيطان فانتقش في قلبه الشر وتصور به فهلك هو ومن أهمله ، قال الله تعالى : ﴿ قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ﴾ (٢) فكيف لا يصونه أبواه عن نار الآخرة ويصونانه عن نار الدنيا ؟ وذلك بأن يؤدبه أبوه ويعلمه محاسن الأخلاق ويمنعه من قرناء السوء ولا يعودوه التمتع ولا يحجب اليه الزينة وأسباب الرفاهية فيضيع عمره في طلبها اذا كبر فيهلك ، ويسترضعه حين الرضاع صالحة متدينة فانه لا بركة في لبن الحرام ، فان نشأ به مال طبعه الى الخبائث ، فاذا رأى فيه مخائل التمييز أحسن مراقبته ، وأول ذلك ظهور أوائل الحياة فيراه يستحى من بعض الأفعال فذلك لاشراق نور العقل ، فهذه هدية وبشارة من الله تعالى باعتداله وصفائه وكمال عقله اذا بلغ ، فيستعان بحيائه على تأديبه ، فيؤدب عن شره الطعام أولاً ويقال له : لا تأخذ الطعام الا بيمينك ،

(١) رواه مسلم وابو داود .

(٢) سورة التحريم : ٦ .

• • • • •

وقل بسم الله الرحمن الرحيم ، وكل مما يليك ، ولا تبادر الى الطعام قبل غيرك ، وأجد المضغ ولا تنظر الى من ياكل ، وغير ذلك من آداب الطعام ، ويعود الخبز بلا ادم في بعض الأوقات لئلا يلتزمه ، ويشبه له كثير الأكل بالبهاثم ، ويمدح له من يقلل الأكل من الصبيان ويحبب اليه الايثار بالطعام والقناعة والاجتزاء بما وجد من الطعام الخشن ومن اللباس ، ويحبب اليه الثوب الأبيض دون الملّون والحرير ، ويقول له : ان اللون والحرير من شأن النساء والمختئين ، ويكرر ذلك عليه ويعينه على ذلك بحفظه من الصبيان الذين يلبسون ذلك أو افخر الثياب وأهل التمتع فان الصبي اذا أهمل نشأ رديء الأخلاق كذوباً حسوداً سروقاً نمطاً لجوجاً ذا فضول وضحك وعدم مبالاة ويشغله في المكتب ، فيتعلم القرآن واحاديث الأخيار وحكايات الأبرار واحوالهم ليحبهم ويحفظ عن أشعار العشق وأهله والأدباء الذين يزعمون أن ذلك من الظرف ورقة الطبع فان ذلك يغرس في القلب النفاق واذا ظهر منه خلق جميل جازاه وأكرمه ليزيد ويمدحه لا بين أظهر الناس خلافاً للغزالي ، فان ذلك يبعثه للرياء ، وان خالف في بعض الأحوال تغافل عنه مرة واحدة ولا يهتك ستره ولا يكشفه ولا يظهر انه يتصور أن يفعل أحد مثله ولا سيما ان اجتهد الصبي في ستره فان أظهره فقد لا يبالي الصبي بالمكاشفة ، وان عاود ثانياً عاتبه سراً ويعظم الأمر فيه ويقول : أباك أن تعود الى مثله فتفتضح عند الناس ولا يكثر العتاب فان كثرت تهون عليه ركوب القبائح لأنه يعتاده ويسهل عليه ويحفظ الأب هيبة الكلام معه وتخوفه الأم بالأب وتزجره عن القبائح وينبغي أن يمنع النوم لئلا يكسل ، وأقول الا في القائلة ، ويضرب على عدم النوم فيها اذا كان لم ينم لعب فيها ، ويمنع من الفراش الوطى لتتصلب أعضاؤه ويعود المشى أو الحركة في بعض النهار فيما يعنى لئلا يكسل ولا يكشف اطرافه ولا يسرع المشى ويرخى يديه •

• • • • •

وقال الغزالي : لا يرخيها بل يضمهما الى صدره أى : لئلا يعيث بهما
ويمنع من الفخر بما ملكه أبوه أو طعامه أو لباسه أو لوحه أو دواته ،
ويعود التواضع والاكرام لكل من عاشره بتلطف الكلام وأن لا يأخذ من
الصبيان شيئاً ويعلم أن الرفعة في الاعطاء وأن الآخذ لؤم وأن الطمع والآخذ
مهانة وذلة وأنها من دأب الكلب يصبص في أنظار لقمة ، ويقبح فيه الذهب
والفضة والطمع فيهما أضر من السم على الصبى والكبير ، ويعود الا يبصق
في مجلسه ولا يتمخط ولا يتثائب في وجوه الناس ويستدبر غيره ، ولا يضع
رجلاً على رجل ، ولا يضع كفه تحت ذقنه ولا يعمد رأسه بذراعه أو يده
فذلك دليل الكسل ، ويقال : أن ذلك يورث الهم والمصائب ، ويعلم كيفية
الجلوس ، ويمنع كثرة الكلام ، ويعلم أن ذلك وقاحة ، وأنه فعل أبناء
اللثام ، ويمنع من الفضول رأساً ، صادقاً كان أو كاذباً ، حتى لا يعتاده ،
ويمنع أن يبتدىء الكلام وأن لا يتكلم الا جواباً بقدر السؤال ، وأن يحسن
الاستماع من الكبير ، قيل : وأن يقوم لمن فوقه مطلقاً ويوسع له المكان
ويجلس بين يديه ويمنع من اللغو والفحش واللعن والسب ومن مخالطة من
يجرى على لسانه شيء من ذلك ، ويوصيه أن لا يكثر الصراخ والتشفع بأجد
بل يصبر إذا ضربه المعلم وأن ذلك دأب المماليك والنسوان وأن الصبر دأب
الشجعان والرجال .

قال الغزالي : وينبغي أن يؤذن له بعد الانصراف من المكتب أن يلعب
لعباً جميلاً يستريح اليه بحيث لا يتعب في اللعب فان منع الصبى من اللعب
وارهاقه الى التعلم دائماً يميئ قلبه ويبطل ذكائه وينغص عليه العيش حتى
يطلب منه الخلاص رأساً .

قلت : وكذا كنت أقول قبل أن اطلع على كلام الغزالي ، وذلك انى

• • • • •

رأيت بعض الناس يؤدب أولاده تأديباً بليغاً ويلزمهم البيت ، وذكر لى يوماً حالهم في القراءة والدرس فقلت له : لو أنك تسرحهم يلعبون قليلاً ليستريحوا فيقوى فهمهم ولا يملّوا وذلك أن أصحابنا قالوا : يؤدب الطفل على اللعب مطلقاً رحمهم الله تعالى ، وقد يريد الغزالي اللعب في الدار والانبساط إلى الانتقال فيها وينبغي أن يعلم طاعة معلمه ومؤدبه ومن هو أكبر منه مناً ولو أجنبياً ولا سيما أبواه ، وإذا بلغ سن التمييز أمر بالطهارة والصلاة على حد ما مر في محله ، ويؤمر بصوم بعض رمضان ويعلم حدود الشرع ، ويخوف من السرقة والحرام وما لا يجوز ليعتاد الحق بعد البلوغ ، وإذا بلغ أو قارب علموه أن الطعام للقوة على العبادة وأن الدنيا تفتنى ، وإنما هي للعبادة والكيس العاقل يتزود منها للأخرة فتعظم درجته عند الله ويتسع له النعيم في الآخرة .

قال سهل التستري : كنت وأنا ابن ثلاث سنين أقوم بالليل وانظر إلى صلاة خالي محمد بن سوار فقال لى يوماً : ألا تذكر الله الذي خلقك ؟ فقلت : كيف أذكره ؟ قال : [قل] بقلبك عند تقبلتك في ثيابك ثلاث مرات من غير أن تحرك به لسانك : الله معى الله ناظر إلى الله شاهدي ؛ فقلت ذلك ليالى ثم أعلمته ، فقال : قل في كل ليلة سبع مرات ، فقلت ذلك ثم أعلمته ، فقال : قل في كل ليلة إحدى عشرة مرة فقلته فوق في قلبي حلوته فلما كان بعد سنة قال لى خالي : احفظ ما علمتك ودُم عليه إلى أن تدخل القبر فإنه ينفعك في الدنيا والآخرة فلم أزل على ذلك سنين فوجدت له حلوة في مري ، قال لى خالي يوماً : يا سهل من كان الله معه وناظراً إليه وشاهده فكيف يعصيه ؟ أياك والمعصية ؛ فكنت أخلو بنفسى فبعثوا بى إلى المكتب فقلت : انى لأخشى أن يتفرق علىّ همى ولكن شارط المعمر أن أذهب إليه ساعة وأعود فحفظت القرآن وأنا ابن ست سنين ، وكنت أصوم الدهر وقوتى

ويحرر بها عبد كما مر

من خبز الشعير اثنتى عشره سنة فوقعت لى مسألة وأنا ابن ثلاث عشرة سنة فسالت اهلى أن يبعثوا بى الى اهل البصرة لأسال عنها فسالت علماء فلم يشفونى ، فخرجت الى عبادان لرجل يعرف بأبى حبيب حمزة بن عبد الله فأجابنى فأقمت عنده مدة انتفع بكلامه وأتادب بأدابه ، ثم رجعت الى تستر فجعلت قوتى اقتصاداً على أن يشتري لى بدرهم الفرق من الشعير فيطحن ويخبز فأفطر عند السحر على أوقية كل ليلة بلا ملح ولا ادام ، فكان يكفينى الدرهم سنة ، ثم عزمت على أن أطوى ثلاث ليال ثم خمساً ثم سبعا ثم خمساً وعشرين ، وكنت على ذلك عشرين سنة ، ثم خرجت اسبح فى الأرض سنين ثم رجعت الى تستر وكنت أقوم الليل كله ما شاء الله تعالى .

(ويحرر بها) أى : بالثلة (عبد) أو أمة (كما مر) فى قوله من كتاب الديات : باب يقتل جان بكسيف الخ ، وقيل : لا يحرق بها وفى « المنهاج » : سئل بعض الفقهاء عن رجل مثل بعبدته مثله عتق بها هل يلزم السيد ارشها ؟ قال : ارش له أى لأنه قد عوض العتق الا ان ازداد فيلزمه ما ازداد فلو ازداد حتى مات لزمته دية الحر ، وقد أطلت الكلام على المثلة فى شرح بعض دعائم ابن النظر رحمه الله .

قال ابن وصاف : ومن مثل بعبدته فقطع أذنه أو خرم أنفه عتق ، قال رسول الله ﷺ : « من مثل بعبدته عتق عليه » ، قال هاشم : من ضرب عبده بشعلة نار عتق ، وقال الأزهري وموسى : حتى تؤثر فيه النار ، قال مجبر : من قطع اذن غلامه أو أنفه أو فقا عينه أو قطع يده أو ما أشبه ذلك فما ارى غلامه الا حرّاً ، قال : ومن اتهم غلامه بسرقة فسختن سكيناً فى النار ثم وضعها على لسانه أو أمر من فعل ذلك فاذا أثرت النار فى لسانه شيئاً أو تغير كلامه بذلك ولم تؤثر فيه فأنى أراه يعتق بذلك ، ومن كوى

وهلك بها فاعلها وضمن

عبدہ برأى العبد لعله فجائز ، فان كواه بلا سبب فيه اختلاف ، قال بعضهم : اذا اثرت فيه النار عتق ، وقال بعضهم : لا يعتق الا ان ينقص من قيمته الثلث ، قال : ومن حلق رأس جاريته فانم ينهى عن ذلك فان هذا مثله أى كالمثلة أو أنه مثله فى الحرية ولا تترك فى يده ولكن تباع من غيره ويعطى ثمنها ، قال أبو عبد الله : ان كانت من ذوات الشعر فانها تعتق عليه اذا لم ينبت ، وان نبت فقد أساء ويستغفر ربه .

قال : وعندى أن المدة فى ذلك سنة فان لم ينبت الى سنة عتقت ، قال : وما فعل بها غلطاً لا تعتق به ، وانما تعتق اذا فعل مولاها بها على التعدى ، قال : ومن باثر أمته وهى حائض فلا أراها تعتق ولكن محرم عليه وطئها ، ومن نكح عبده لم يعتق عليه بذلك ، وفى « المنهاج » ما يفيد أن المثلة بعدم يقع بها العتق ولو قلت ، وان كانت خطأ وقع بها ان بلغت الدية الكاملة ، قال : قيل له : فما المثلة التى يعتق بها العبد ؟ قال : اما على العمد فلو قطع له أنملة واحدة أو راجبة فانه يعتق بها ، وأما على الخطأ فحتى يمثل به ما تجتمع فيه الدية مثل اليدين أو الرجلين أو العينين أو الأنف أو اليد والرجل وما أشبه ذلك .

قال : قال أبو الحواري رحمه الله : من خصى عبده أو جبّه فقد عتق ، قال ، وذكر ان امرأة أمرت بضرب غلام لها فاختطت الضارب فاعثور عينه فمسئل محبوب عن ذلك فقال : انه لا يعتق لأن ذلك خطأ ، والذي نحفظ من قول المسلمين : ان من مثل بخلامة فاعثور له عيناً أو قطع أذن أو أنملة عمداً فانه يعتق ، ومن فعل ذلك خطأ فانه لا يعتق الا ان مثل به مثله تجمع فيها الدية فانه يعتق ، وذلك مثل أن يقطع أذنيه أو أنفه أو شيئاً من جوارحه التى تتم فيها الدية فى الحر فان فعل ذلك عمداً أو خطأ عتق العبد (وهلك بها فاعلها) عمداً بحرّ أو عبد له أو لغيره ، (وضمن)

ان في حق غيره وان اخرجته غير متأهل لاخراجه فاما ان يلام باللسان فقط
 كمن لا يقصد به من الجماعة لوجود أفضل منه بلا ضرورة الجأته اليه ،
 أو يهاجر .

أرش المثلة مخرج الحق ، فان وقعت لامتناعه أو اضطرابه فلا أرش له ،
 و (ان في) اخراج (حق غيره) مثل ان يخرج الحق من ولده وهو حق
 لنفسه أو على ما مر من جواز ان يخرج الحق لنفسه اذا كان لا يتعدى ،
 وكذا من مثل بميت ولو مشركاً غير كتابي أو كتابياً محارباً أو باغياً لزمه
 أرشها لوأرثه وكذا كل ما فعل به من جرح وكسر وغيره ، وتقدم الخلاف في
 قدر أرش الميت ، وذلك ان الميت لا سبيل الى قتاله لأنه غير مكلف حينئذ
 الا بما فعل في حياته فلا أمر عليه حينئذ ولا نهى ولا زجر ولا يؤثر فيه
 النهى ، ويضمن كل ما اخطأ به ولا يضمن ما قام ممن يخرج الحق منه من
 تحرك أو نحوه ، (وان أخرجته) أى الحق كضرب أو حبس (غير متأهل
 لاخراجه فاما ان يلام باللسان فقط) لئلا يعود الى مثله ولئلا يفعل غيره
 مثل ذلك فتفسد الأحكام ويقع التنافس مثل ان يقال : لا يسوغ لك ذلك أو
 يقال من أين لك ذلك ؟ أو يقال كأنك تتراس ، (كمن لا يقصد به) أى
 باخراج الحق (من الجماعة) أى كمن يكون من الجماعة جماعة المسلمين
 لكن لم يجعلوه لاخراج الحق ولا يقصدونه بالطلب ان يخرجهم من الناس
 (لوجود أفضل منه) أو مساويه لكن قد عين للاخراج غيره الذى يساويه
 وكذا لو لم يكن الا من دونه ولكن قد عيّنوا للاخراج غيره لأن تعيين غيره
 كالحجر عليه (بلا ضرورة الجأته اليه) أى الى اخراج مثل ان لا يوجد
 هناك من يخرجهم سواه ، أو أن يضعف غيره لمرض أو غيره أو لو أخرجهم
 غيره لقامت فتنة أو تولد ضرر أو قامت البيئة عنده فقط أو عنده ومن دونه
 أو كان من هو أفضل صاحب الحق فلا يخرج حقه بنفسه وما أشبه ذلك
 فأخرجهم قصداً لمجرد انفاق الحق لا انتقاماً ولا رياسة (أو يهاجر)

كمن يقصد به ولكن الجاه النزاع والخلاف ، فان أخرجه وحده
فهو الحق بالهجران ولو تاهل لاخرجه ويهاجر ويؤدب بقدر النظر
باخرجه من الجماعة أو بحبس أو ضرب ان تعمده بعد حجر ومنع منه

ويلام أو يهاجر فقط عدل لقوله اما ان يلام (كمن يقصد به) أى يدعى
الى أن يخرج الحق من غيره لكونه أهلاً لذلك (ولكن الجاه) الى اخراج
الحق (النزاع والخلاف) مثل أن تتنازع الجماعة : هل نخرجه أو لا ؟
فيخرجه ، أو يختلفوا هل يؤخرونه فيعجل به ، أو هل يضرب بكذا أو
عدد كذا أو فى كذا ؟ فيبادره بما أراد هو أو المضروب ، أو كل يقول : أنا
أضربه فيعجل بالضرب أو ينتظروا زيادة التثبت فلم ينتظر (فان أخرجه
وحده) قبل وقوع النزاع (فهو الحق بالهجران ولو تاهل لاخرجه) وكذا
الذى أخرج منه يهاجرونه ان طاع ، ويهاجر هو من أخرجه منه طاع ،
أو لم يطاع ، وقد مر فى أحاديث أنه لا يولى فى العمل من اراده وطلبه
(ويهاجر ويلام) باللسان وقوله : ويهاجر الخ عائد الى قوله بعد حجر
ومنع (ويؤدب بقدر النظر) أى على قدر ما يليق به وبمرتبه وعظم ما
أقدم عليه من الاخراج (باخرجه) متعلق بيؤدب وتعلقت فيه باءان لأن
الأولى بمعنى على أو يجعل باخرجه بدلاً من بقدر النظر وهاء اخرجه
عائدة الى الذى يهاجر ويلام ويؤدب (من الجماعة) الى جماعة دونها أو
الى العامة ، (أو) يؤدب (بحبس أو ضرب) على قدر النظر (ان تعمده)
أى تعمد اخراج الحق ممن وجب (بعد حجر ومنع منه) أى من اخرجه
منه مطلقاً أو حجر عليه خصوصاً أو حجر الى وقت كذا ، أو الا بكذا ،
أو فى كذا ، أو عدد كذا ، أو تعيين مخرج أو نحو ذلك فخالف بالاخراج .

ولا ضمان عليه ولا اعادة اخراج ويعزّر من لم يكن من الجماعة ان
تعمده وقصد مخالفتها وفي اعادته ولزوم الضمان خلاف . . .

(ولا ضمان عليه ولا اعادة اخراج) على الجماعة او غيرها بل
يكتفون بما اخرجهم ذلك الرجل لانه من الجماعة ولو خالفها بذلك او خالف
امامها ، والذي وجب فيه الحق بمنزلة الجماعة المذكورة ان اتفق معهم على
الحجر والمنع ، فانه يهاجر من اخرج منه الحق على الحجر كما فعلت
الجماعة من هجرانه ولو طاع في الاخراج منه لأن معصيته بالمطاعة
لا تبيح له مخالفة المسلمين في هجرانهم الذي اخرج منه الحق ، واذا طاع
هاجروه هو ايضا وادبوه كذلك بحبس او ضرب (ويعزّر من لم يكن من
الجماعة) بل من اهل الدنيا او بمنزلتهم لأن ذلك تعدية (ان تعمده)
اى ارتكب اخراج الحق ممن وجب فيه بضرب او حبس (وقصد مخالفتها)
اى مخالفة الجماعة او الامام او القاضى او نحو ذلك (وفي اعادته) اى
اعادة اخراجه اى اعادة الجماعة او القاضى والامام او نحوه اخراج الحق
من اخرجوه منه (ولزوم الضمان) اى لزوم أرش الضرب او ما وقع ووجوبه
على هؤلاء الذين اخرجوه (خلاف) .

وفي « الديوان » : واذا وجب الحق على رجل فأخذه الأشرار فضربوه
أقل مما وجب عليه أو مقداره أو أكثر منه فليُنظر المسلمون في ذلك ،
فان رأوا أن يأخذوا منه الحق أخذه ولا يشتغلوا بفعل الأشرار في ذلك
وليؤدبوه على ذلك ، وكذلك ان ضربه العبيد أو النساء أو الأطفال
فليخرجوا منه الحق ولا يشتغلوا بهم وليؤدبوه على ذلك وقد مر كلام
في الأحكام ولا يقعد أحد الى من يخرج منه الحق حتى يسألهم عما
يضربونه عليه فان قال الأميّنان : انما يضربونه على فعل كذا وكذا
مما يوجب الضرب فليقعد اليهم ، وكذلك ان لم يكن فيهم الأمانة فلا

ولزمته دية ان أتلّف به نفساً لا قود وينكل كمانع أو قاطع ان أخرج
حقاً ممن وجب فيه دون قاض بكضرب أو حبس ويعاد ، وهلك وضمن
ولو غاب من تاهل للاخراج .

يقعد اليهم ، وقيل : ان كان الأمناء فيهم فليقعد ولا يحتاج الى سؤال ،
وان أمروه بضرب رجل فلا يضربه حتى يعلم أنه فعل ما يوجب الضرب
الا ان كان امام المسلمين فانه يفعل ما يأمره به من ذلك ، ومر كلام
في ذلك .

(ولزمته دية ان أتلّف به) أى بالاخراج (نفساً لا قود وينكل
كمانع أو قاطع) الكاف نائب فاعل ينكل أى : ينكل مثل مانع الحق
أو قاطع الطريق والباغى (ان أخرج حقاً ممن وجب فيه دون قاض)
أو امام أو جماعة أو نحو ذلك ، (بكضرب) متعلق بأخرج (أو حبس
ويعاد) اخرجه (وهلك) مخرجه المذكور (وضمن) ما وقع من
اخرجه من جرح أو غيره (ولو غاب من تاهل للاخراج) وهلك الذى
فعل ما يوجب الاخراج ان ترك نفسه لاخراج المانع ونحوه الحق منه
فان حضر فالذى أخرج احق بالنكال والهلاك والضمان ، وذلك ان من
وجب عليه الحق لا يخرج الحق من غيره اذا وجب فيه ، وأما النهى عن
المنكر فلا يحط عنه على قدر طاقته ما صح عقله ، وكذا الامر بالمعروف
ولو كان يأتى ذلك المنكر ويترك ذلك المعروف ، قال فى « القناطر » :
وأما العدالة فاعتبرها قوم وقالوا ليس للفاسق ان يحتسب بالامر والنهى
وربما استدلوا بالآيات والأخبار الواردة فى الإنكار على من يأمر بما
لا يفعله مثل قوله تعالى : ﴿ اتّامرون الناس بالبرّ وتنسون
أنفسكم (١) ﴾ وقوله تعالى : ﴿ كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا

(١) سورة البقرة : ٤٤ .

• • • • •

ما لا تفعلون (١) ، وبما روى عن النبي ﷺ أنه قال : « مررت ليلة أسرى بى يقوم تقرض شفاههم بمقاريض من نار فقلت : من أنتم ؟ قالوا : كنا نامر بالخير ولا نأتيه وننهي عن الشر ونأتيه (٢) » ، وبما روى أن الله تعالى أوحى الى عيسى ابن مريم : « عظم نفسك فان اتعظت فعض الناس والا فاستحي منى » .

وربما استدلوا من طريق القياس أن تقويم الغير فرع الاستقامة والاصلاح زكاة عن نصاب الصلاح فمن ليس بصالح في نفسه فكيف يصلح غيره ومتى يستقيم الظل والعود أعوج ؟ قال : وكل ما ذكره خيالات ، والحق أن على الفاسق أن يأمر وينهى اذ لا يشترط في الامر والنهي العصمة عن المعاصي كلها ، فمن زعم أنه لا يجوز لأحد أن يأمر وينهى حتى يكون معصوماً فقد خرق الاجماع وحسم باب الامر والنهي اذ لا عصمة للصحابة فضلا عن غيرهم ، والانبيااء قد اختلفوا في عصمتهم من الصغائر والقرآن دل على نسبة الانبياء الى المعصية والظلم لأنفسهم ، وعن سعيد بن خبير : ان لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر الا من لم يكن فيه شيء لم يأمر أحد بشيء ولم ينه عن شيء ، وقد روى عن رسول الله ﷺ : « مروا بالمعروف وان لم تعملوا به كله ، وانهاؤا عن المنكر وان لم تنتهوا عنه كله (٢) » ، قال : والتحقيق في هذا أن الاحتساب تارة يكون بالوعظ ولا ينفع وعظ من لا يتعظ عند من علم ذلك منه ، ويكون الاحتساب تارة بالقهر والمنع فلا حجر على فاسق في اراقة الخمر

- (١) سورة الصف : ٣ .
(٢) رواه البخارى .
(٣) رواه مسلم .

• • • • •

وكسر الملاهى وغيرها اذا قدر على ذلك ، وكذلك اغاثة المظلوم وقمع الظالم
وغير ذلك من المنكر .

قلت : وكذا آثار التناصح بين المسلمين فان أخاك المسلم يرى عيبك
وترى عيبه فينصح كل منهما الآخر فدل أنه لا يسقط النهى عن العاصى ،
قال : وأما الآيات والأخبار التى استدلوا بها فانكار عليهم من حيث
تركهم المعروف وارتكابهم المنكر لا من حيث الأمر والنهى لأن أمرهم ونهيهم
دل على قوة علمهم ، وعقاب العالم التارك أشد لأنه لا عذر له مع
قوة علمه فالجاهل غير معذور فكيف العالم ، العالم ، وقوله تعالى :
﴿ تقولون ما لا تفعلون (١) ﴾ المراد به الوعد الكاذب ، وقوله تعالى :
﴿ أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم ﴾ انكار من حيث أنهم نسوا
أنفسهم لا من حيث أنهم أمروا غيرهم لأن ذلك أدل على علمهم وأقوى
فى تأكيد الحجة عليهم ، وقوله : ﴿ يا ابن مريم عظ نفسك ﴾ الحديث
هو فى الاحتساب بالوعظ ، وقد سلمنا أن وعظ الفاسق قليل الجدوى ساقط
القبول عند من يعرف فسقه ، ثم قوله : ﴿ ولا فاستحى منى لا يدل على
تحريم وعظ الغير بل معناه : لا تترك مهم نفسك وتشتغل بهم غيرك ، كما
يقال : احفظ أباك ثم أخاك ولا فاستحى ا هـ .

ويجب على هؤلاء الذين وجب عليهم الحق أن يدفعوا من قصدهم
بظلم بأخذ مال أو قتلهم أو من قصدهم باخراج الحق كما لا يجوز
مثل أن يقتلهم بالنار أو يغرقهم أو يمثل بهم سواء قصده بما لا يجوز
الامام أو القاضى أو غيرهم من علم أن ذلك لا يجوز أو من لم يعلم ،
ولا يعذرون أن يسلموا أنفسهم لمن يفعل فيهم ما لا يجوز ولو جهلوا أنه

(١) سورة المائدة : ٣ .

وان أعطى كالمنايع حقاً لمن له ممن لزمه كالنفقة والديون وما يخرج من المال ، لم يضمن ولو لم تبلغ الحاجة الى من له النفقة ولا يخرج من هو فيه وان لزمه النهى ودفاع قاصده بظلم أو بما لا يجوز به .

لا يجوز لأن التسليم مقارفة ، ولا يعذر الجاهل اذا قارف وذلك في كل ما يدرك بالعلم وأما ما لا يدرك بالعلم فلا بأس عليه في التسليم بل لا يمنع نفسه عن أخذه بظاهر الحكم ولو علم هو في نفسه أنه ليس ذلك عليه ، ولكن لا يعين على نفسه الا ان كان مريداً أخذه بذلك قد علم أنه لا يجوز ذلك فانه يمنعه مثل أن يعلم أنه لم يطلق أو لم يقتل أو ليس بعبد أو ليس بزوجة فقامت عليه شهادة الزور أو الخطأ بخلاف ما علم .

(وان أعطى كالمنايع) الكاف فاعل أعطى أى : وان أعطى مثل مانع الحق والقاطع (حقاً لمن له ممن لزمه) مما ليس ضرباً أو حبساً أو نحوهما (كالنفقة) للزوجة والولى والعبد ومن متعلق بأعطى أى : وان أعطى الحق من مال من عليه الحق بلا اذن منه (والديون) لأصحابها ولو لم تبلغ اليهم الحاجة (وما يخرج من المال) كاللباس من لزمه اللباس كعبد وزوجة (لم يضمن ولو لم تبلغ الحاجة الى من له النفقة) أى : وان لم يكن من له النفقة يموت ان لم يعطه أو يصيبه ضرر (ولا يخرج من هو فيه) أى : لا يخرج الحق من وجب اخراج الحق منه سواء اتفق نوع الحق أو اختلف (وان لزمه النهى) عن المنكر والأمر بالمعروف كما مر عن القناطر (ودفاع قاصده بظلم أو) قاصده لاختراج الحق (بما لا يجوز به) كاحراق وضرب على وجه أو ضرب بحديد أو ضرب

ولو اماماً أو قاضياً

حيث لم يرد الأثر بالضرب فيه من الجسد (ولو اماماً أو قاضياً) بأن
يقصد الى فعل ذلك لجهل أو تعمد عصيان أو أراد الامام الجائر والقاضى
الجائر والله اعلم •

فصل

لا يجوز حكم امرأة وطفل وعبد وان في كنفقة ودين لمن له ذلك
ولا تباعة له وزال عن لزمه وسقط

فصل

(لا يجوز حكم امرأة وطفل وعبد) ومجنون ومشرک (وان في كنفقة ودين لمن له ذلك) المذكور من النفقة والدين ونحوهما (ولا تباعة له) أى : لمن له ذلك المذكور أى : ولا تباعة لازمة له فى أخذ ما أخذه بتقبيض الطفل أو المرأة أو غيرهما ممن لا يجوز حكمه ، فاذا أخذوا له حقه وأعطوه إياه أو قهروا من عليه الحق فأعطى فليأخذه ولا بأس عليه ، ويجوز كون اللام بمعنى على أى : لا تباعة عليه بأخذ حقه بحكم الطفل ونحوه ، ويجوز أن يكون المعنى أن ذمة من عليه الحق قد برئت حين أعطى بحكم الطفل ونحوه ولا تباعة لمن له الحق عليه ، ثم ظهر لى أنه قد قال : (وزال) الحق (عن لزمه وسقط) فبطل الوجه الثالث ، وانما كتبتة قبل أن أطلع على أن المصنف رحمه الله قد ذكره بهذا الكلام الا أنه من الجائز أن يصح الوجه الثالث فيكون

ولا يشهد بحكمهم لذى الحق ولا يدفعهم من قصوده به ولا يلزمه به
 ما لم يلزمه قبل ، ولزمه دفعه لصاحبه

قد ذكر براءة ذمة من عليه الحق ثلاث مرات بقوله : ولا تباعة له أى
 لا تباعة له على من لزمه ويقوله : وزال عن لزمه ، ويقوله : وسقط .

(ولا يشهد) بالبناء للمفعول (بحكمهم لذى الحق) أى : لا يشهد
 الشهود بأنه قد حكم الحاكم لفلان ولا بأنه قد حكم فلان مشيراً الى
 نحو الطفل ممن لا يجوز حكمه ، أو قد حكمت فلانة ، ولا بأنه قد
 حكمت المرأة أو الطفل أو المجنون أو نحو ذلك ، اذ لا حكم صحيح
 ألا أنه لا اثم عليهم ان شهدوا وذكروا أسماءهم بحيث يعلم السامع أنهم
 ممن لا يجوز حكمهم ، أو ذكرهم باسم المرأة أو الطفل ونحوهما ،
 وكذلك لا يشهدون أنه قد حكم على من عليه الحق ولا حكم عليه فلان
 أو الطفل أو المجنون وهكذا ، ولا بأس عليهم ان قالوا : قد وصل
 فلاناً من مال فلان كذا وكذا (ولا يدفعهم من قصوده به) أى : بالحكم
 قولاً وزجراً أو انفاذاً بادخالهم اليد فى ماله للاعطاء لأن الحق عليه
 ولو كانوا ليسوا أهلاً للحكم ، مثل أن يقبضوه أو يجروه ليدفع
 أو للحبس فليحتل بالتخلص أو يعط ولا يدفعهم (ولا يلزمه به)
 أى بحكمهم (ما لم يلزمه قبل) أى قبل حكمهم ، أى : ان امتنع عنهم
 وعصاهم أو هرب عنهم أو لم يرد لهم جواباً لم يحكم عليه بالحبس
 ولا بالضرب ولا يتبع بالضرب ولا يجبر على رد الجواب ولا يحكم عليه
 بشئ مما يحكم به على من امتنع من القاضى أو لم يرد له الجواب ،
 ولا يبرأ منه وان رآهم يفعلون ما لا يجوز فى ماله أو ما ليس عليه فله
 دفعهم ، وان لم يكن عليه الحق فله دفعهم ، وكلام المصنف انما هو
 فيمن عليه الحق سواء علم هؤلاء به فقط أو علموا هم وغيرهم .

(ولزمه دفعه لصاحبه) بلا حكم من هؤلاء ، واللائق أن يقول لهم :

وان حجر على مطلويه أو حرم عليه ما هو له ولم يعطه له ، أو هو

قادر على اعطائه ماله

قد قبلت الحق فاذهبوا فأنا أوصل الحق لصاحبه ، أو يعطيه للمرأة أو من له استخدامة ويوصله ، ولو أجبره القاضى أو الامام أن يعطيه ليوصل لصاحبه لزمه أن يعطيه وكذا الجماعة ولا يعطيه صاحبه ، وأن أعطاه وقد قالوا له : أعطنا بأيدينا برىء وانما يلى القضاء الامام أو من يوليه الامام أو نحوه ، وفى « الديوان » : وانما يولى القضاء امام المسلمين أو من أذن له الامام ، وإن جعله أحد بغير إذن الامام فلا يجوز الا ان جوزة الامام ، وإن لم يكن الامام فالجماعة ولا يجعله واحد منهم بلا إذن منهم الا أن وكلوه على ذلك ، وليس للنساء ولا للعبيد ولا للمشركين ولا لأهل الكبائر من أهل الدعوة والمخالفين أن يولوا قاضياً منهم ولا من غيرهم ، وليس للأطفال والمجانين من أمر القضاء شئ ، ولا يولوا القضاء للمرأة ، ولا للمشركين ، وقد نهى النبى ﷺ عن ذلك ، وكذلك العبد والطفل والمجنون والمحدود فى القذف والشاهد بالزور ، وممر الكلام على هذا الشأن فى كتاب الأحكام ، (وإن حجر) صاحب الحق الطالب له (على مطلويه) وهو من عليه الحق (أو حرم عليه) وقوله (ما هو له) حجر عليه أو حرم أن يمكث بلا قضاء لحقه ولفظ ما تنازعه حجر وحرم و « ما » واقعة على الحق أى : وإن منع صاحب الحق ما هو له من الحق أن يبقى عند الذى هو عليه أو حرم صاحب الحق على من عليه الحق ما هو له من الحق أن يبقى عنده ، فقدّر البدل كما رأيت بناء على جواز حذفه ، أو قدّر المضاف أى : بقاء ما هو له فعلى أعمال الأول يقدر أو حرمه عليه ، وعلى أعمال الثانى يقدر وإن حجره (ولم يعطه له) ضمن يعطى معنى يناول فعدّاه باللام أو زاد اللام فى المفعول الثانى شذوذاً (أو هو قادر على اعطائه ماله) أو حقه مما هو غير نفس المال بل

عصى ، وقيل : هلك وان لم يحجر عليه فعلى حاله الاول من توسيع
او تضيق ، فلزوم الفقير حرام ومطل الغنى ظلم ، وان قتل باغ او
قاطع بحمية فهل يقتل او تلزم به ديته

منفعة كالطريق والحريم ، او قصاص او جلب زوجة او غير ذلك من كل
حق (عصى) بهذا الامتناع عصياناً صغيراً ، او لا يدرى صغير عند الله ام
كبير ؟ سواء حق بالمعاملة او التعدية او بالأمانة الا أنه ان كان بالتعدية
او بالربا او الوجه المحرم فقد تقدم الهلاك قبل هذا العصيان (وقيل : هلك)
وهو الصحيح ، ومطل الغنى ظلم ، كما ان لزوم الفقير حرام ، وتقدمت
ابحاث هذا الشأن في البيوع ، فان لم يقدر على الاعطاء فلا يعص بعدم
الاعطاء ان اقر واذعن ولو سبق له كفر بتعدية مثلاً (وان لم يحجر عليه
فعلى حاله الاول من توسيع) لفقير (او تضيق) على غنى ان كفر أولاً
فعلى كفره حتى يتوب او عصى فعلى عصيانه حتى يتوب ، وان لم يكفر
ولم يعص أولاً فلا عليه كالأمانة الحلال والبيع الحلال ، وان لم يطالبه
وهو قادر واختر القضاء لم ياثم ولم يسم مماطلاً ، وقيل : ياثم ان اختر
وكان قادراً (فلزوم الفقير حرام ومطل الغنى ظلم) كما مر في البيوع
(وان قتل) بالبناء للمفعول (باغ) او مانع حق (او قاطع) للطريق
او كل من حل دمه ممن يتكافأ دمه ودم قاتله (بحمية) او فتنة لا انفاذاً
لحق الله او لها ولا انفاذ الحق (فهل يقتل) قاتله به ؟ وهو الصحيح ، لأن
ذلك تعدية لا انفاذ لحق الله ، ولو قصد طرفاً منه لبطلان هذا الطرف :
﴿ الا الله الدين الخالص ﴾ (١) وهلك وان شاء الورثة فالدية (او
تلزم به) أى : بقتله قاتله (ديته) ولا يجوز قتله فيه لأنه متأهل للقتل
ببغيه او قطعه فلا يتكافأ دمه ولو لزم به الدية او نحو ذلك ، وعصى

(١) سورة الزمر : ٢٠ .

أو لا دية ولا قود ولزم الهلاك ؟ خلاف

القاتل بحمية أو فتنة بل هلك (أو لا دية ولا قود و) لكن (لزم الهلاك ؟)
القاتل لحمية أو فتنة أو اجماعاً (خلاف) وكذا فما دون القتل فما فيه
قصاص ، قيل : يقتص أو يأخذ الأرض ، وقيل : له الأرض فقط ، وقيل :
لا عليه الا الهلاك وذلك فيمن حل قتله وفعل فيه ذلك حمية أو فتنة ، وكذا
ان حل له شيء دون القتل ففعله بحمية أو فتنة وإذا لم يتكافأ دمه ودم
الفاعل في الفولان دون قول القتل والقصاص ، وإذا فعل الانسان فعلاً يجوز
له في الشرع ونوى به ما لا يجوز شرعاً عصى ان لم يكن كبيرة ، وكفر ان
كان كبيرة لنيته كما في قتله البغاة فانه جائز ، فإذا قصد بقتلهم مجرد أخذ
أموالهم أو الحمية مع فرقة أخرى من أصدقائه هو وهم أعداء هؤلاء الذين
قتلهم فذلك حرام عليه وكفر به ، وكذا إذا قصد ما يجوز وما لا يجوز
وعليه ضمان الدية ولا يقتل ، وقيل : يعطى الدية أو يقتل ، وقيل : لا دية
ولا قتل ولكن عليه الكفر ، وكذا كفر على القولين الأولين ، وكذا الطاعن
ومانع الحق ، وأما المرتد أو المشرك ان قصد بقتله ما لا يجوز كأخذ المال
أو الحمية وقد كان ذلك المشرك حلال الدم فانه يهلك ولزمته الدية ، وقيل :
لا تلزمه ، وأما القتل فلا يقتل به لأن دميتهما لا يتكافأ ، وكذا لو قتل
عبداً حلالاً دمه وقصد بقتله ما لا يجوز فانه يهلك ولزمته قيمته ، وقيل :
لا تلزمه ، وأما القتل فلا يقتل به ، وذلك أن لا يقتل موحد بمشرك ولا حر
بعبد ، وحكم ما دون القتل كحكم القتل ، يهلك به ، ولزم الأرض ، وقيل :
لا يلزم ولا يقتص ، وأما قاتل النفس إذا قتله ولى المقتول على الحمية أو
ما لا يجوز كأخذ ماله فليس على الولي القاتل له قتل ، ولا دية ، وعصى
في قول ، وكفر في آخر .

ومن قتل من ذكرناه من البغاة والطاعن ونحوهما ولم يعلم انه يحل

• • • • •

قتله شرعاً وانما الحامل له على قتله الحمية أو أخذ ماله أو مرتبته أو نحو ذلك فأشدد ذنباً وهلاكاً ممن قتله عالماً بحل قتله شرعاً وحمله على قتله الحمية أو نحوها مما لا يجوز وأشد لزوماً للضمان ، وإذا قتل شخص شخصاً متعمداً ثم علم بعد ذلك أنه قاتل وليه أو مرتد أو نحوه ممن يحل قتله فلا قتل عليه ولا دية ولكن عليه الهلاك لنيته اذ تقدم بلا موجب بعلمه ، وكذا ما دون القتل ، وان لم يعلم بعد ذلك فقد وجب عليه أن يقيد نفسه لأوليائه أن يقتلوه ويتوب ، وان لم يفعل هلك فيما بينه وبين الله ولا يعذر بكونه في نفس الأمر يحل قتله لأنه مكلف بالظاهر ، والذي ظهر له وبقي عليه حتى مات أنه قتله كما لا يحل ، وقيل : لا شيء عليه عند الله اذا وافق ، علم بعد ذلك أو لم يعلم ، الا ذنب نواه ، وكذا في الأموال والفروج اذا وافق ما حل له عند العلماء لكنه تقدم جهلاً أو قصد المعصية ، وفي « الضياء » : من وطئ امرأته وهو يرى أنها غير امرأته يريد الزنى أو صلى في ثوب طاهر يرى أنه نجس ، أو شرب حلالاً ويراها خمراً ، أو قتل رجلاً عمداً بلا حق ثم يصح أنه قتل وليه ، أو سار إلى الجيش مع جيش آخر يريد قتالهم ويرى أن جيشه باغون ، أو أخذ شيئاً بسرقة وهو له ولا يعلم له ، أو سرق صبيّاً ليبيعه يراه حراً فاذا هو مملوكه ، فكل ما علم أنه له بعد ما فعل بلا علم عليه فيه التوبة والاستغفار ولا ضمان ، وان مات ولم يتب تركت ولايته .

قلت : وقيل : يبرأ منه حين فعل وان قصد ما يحل له فوافق ما لا يحل فان كان مما يجوز له التقدم اليه فلا يعصى وعليه الغرم مثل أن يجد طعاماً في منزله وظن أنه له فأكله فتبين أنه لغيره فلا اثم عليه وعليه الضمان لصاحبه بمثله أو قيمته ، ومن دخل داره فوجد امرأة نائمة على فراشه فظنها زوجته فوطئها ثم علم أنها غير زوجته لزمه صداقها الا ان علمت وأذعنت له ، فان ولدت لستة أشهر أو تحرك لأربعة من يوم وطئها ولم يعلم فيها قبله ،

• • • • •

فان كان لها زوج قد دخل بها قبله فان الولد مشترك بينهما ، لان الوطء لم يكن على حرام ، والوطء الذى يدرا فيه الحد يلحق فيه الولد ، وقيل : هو للزوج لان الفراش له ، وان لم يدخل بها الزوج فالولد للواطىء الا ان اتت به من وطئه بعد ستة أشهر ، ولا يطأها الزوج حتى تنقضى عدتها بوضع حملها ان حملت ، وان قصد ما يحل له فوافق ما لا يحل له وكان مما لا يجوز له التقدم اليه عصى ولزمه الضمان ، مثل ان يجد طعاماً فى موضع غير ملكه او فى ملكه الذى لم يحصن فياكله ، ويجوز التقدم الى كل ما قعد فيه او سَلَطَه عليه من قعد فيه بقول الأمانة : أنه قعد فيها ثلاث سنين ، او بالمشاهدة له فيها ولو لم يعمرها أو عرفها له بالحيازة أو بالارث أو وجه ملك ، ورخص بأمين واحد ، وتقدم كلام فى النفقات ، فاذا استحق من يده ضمن ما أكل أو ضمن من أكل من يده ، ويجوز التقدم الى ما لا ينسب لأحد كصيد البر والبحر مثل أن يجد سمكة حيث عاز الماء فياكلها ثم يتبين صاحبها فلا اثم ، ويضمن له ، وتقدم كلام على الصيد ، لما هو ملك لغيره فى الذبائح ، وكنبات الأرض مما لا ينسب لأحد كحشيش البرارى ، وتقدم الكلام على هذا أو نحوه فى الهبات ، والله اعلم .

بـاب

• • • • •

بـاب

في اللمز والهمز والغمز والمداهنة والمداراة

اللمز : ذكر الانسان بما يعاب به ، وفسره المصنف بأنه اظهار فعل الخ ، ويأتى قريباً ويطلق على الاشارة بالعين ، والهمز : أن يعيبه باليد ، وقيل : اللمز أن يعيبه في حضرته والهمز في غيبته ، والرمز : الاشارة والايماء بالشفتين أو العينين أو الحاجبين أو الفم أو اليد أو اللسان ، والغمز : أن ينخسه بيده أو يطعن فيه بها ، وأن يشير بالعين والجفن والحاجب . وفي « السؤالات » : الرمز بالراس والغمز بالعينين واللمز باللسان والهمز باليد والوكز بالأصابع وكلها كبائر قد أعد الله عليها في القرآن النار ، غير الرمز بالراس أي اذ ذكر مجرداً عن الوعيد في قوله تعالى : ﴿ لا رمزاً ﴾ (١) وكلها غير سائغة ولو في الحلال فيما ذكر عيسى بن سجييمان عن أبي العباس رحمه الله ، وقيل لأعرابي : أتهمز الفارة ؟ يعني السائل أتهمز ألف الفارة ؟ فقال الأعرابي : السنور يهمزها ويعنى أن السنور يخطفها

(١) سورة آل عمران : ٤١ .

ذم اللمز والهمز والغمز ، فاللمز باللسان : اظهار فعل لمن جهله على ارادة

التنقيص

بيده ، ويقال : وكزه ضربه ودفعه ووكزه ضربه بجمع يده ، ويقال : ضربه بجمعها على ذقنه ، وفي « الكشف » : الوكز الدفع بأطراف الاصابع ، وقيل : بجمع الكف .

(ذم اللمز والهمز والغمز) قال الله تعالى : ﴿ ويل لكل همزة ﴾ (١) وقال الله تعالى : ﴿ ان الذين أجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون واذا مروا بهم يتغامزون ﴾ (٢) ، وقال الله تعالى : ﴿ ولا تلمزوا انفسكم ﴾ (٣) ، وقال الله تعالى : ﴿ الذين يلمزون المطوعين ﴾ (٤) (فاللمز باللسان) قيده باللسان لانه قد يكون بالعين وكلاهما سواء في النهى فهو متعلق باللمز ، وقال صاحب الأصل رحمه الله : لا يكون اللمز الا باللسان فللمناسب له أن يجعل باللسان خبراً أول ، وقوله اظهار خبراً ثانياً (اظهار فعل) أو قول ولعله أراد بالفعل ما يشمله ، ومعنى اظهاره بلسانه ذكره ولو في غير المتولى اذا كان ذلك مما لا يعنى (لمن جهله على ارادة التنقيص) والاولى اسقاط قوله باللسان وقوله لمن جهله فيشمل اللمز بالعين والاظهار لمن لم يجهله لتدخل اليه تنقيصه أو تذكره تنقيصه أو ليعلم أنك عالم بما ينقصه ومعنى الاظهار لمن لم يجهله التصريح به ضده أو الرمز بعينه وهذا كما يقال : اخبر عمرو زيدا بكذا مع أن زيدا عالم به قبل الاخبار ومع علم عمرو بعلم زيد به وعلم المتكلم بعلم زيد ، وفي معنى الاظهار باللسان ايضاً : الاظهار باليد أو غيرها أو بادامة النظر اليه قصداً

(١) سورة الهزة : ١٠ .

(٢) سورة المطففين : ٣٠ .

(٣) سورة الحجرات : ١١ .

(٤) سورة التوبة : ٧٩ .

وان بجميل بنسبة فاعله لرئاء ، ويحاذر من همز بيد وغمز بعين ورمز

برأس أو حاجب ، وان في مباح ولا عصيان به ،

حتى يعلم به من يراك تديم النظر ، وان تجيء بأحد حتى يراه يفعل أو يقول (وان بجميل بنسبة فاعله لرئاء) أو الشهرة أو بطاعة فيها خلل لتقنيصه بذلك الخلل (ويحاذر من همز) وقوله (بيد) بيان وايضاح لمورد الهمز لا احتراز ، وكذا في قوله : (وغمز بعين ورمز برأس أو حاجب وان في مباح ولا عصيان به) أى : بمباح فعل بيد إشارة أو بعين أو برأس أو حاجب ، أو الهاء عائدة الى أحد ما ذكر أى آيًا ما فعل من همز أو غمز أو رمز فلا عصيان به فهن في المباح غير سائغة لكن لا عصيان بهن في المباح ، ومعنى كونهن غير سائغات أنهن مكروهات لا ينبغي وكذا في الطاعة ، فقد سئل النبي ﷺ : هلا اشرت الينا بقتل فلان ؟ وقال لهم : « هلا قتلتموه ؟ فقال : ما ينبغي لنبي أن تكون له خائنة » الآية « ولعله أراد أن لا يعتاد ذلك ولو جاز في مباح أو طاعة كما اشار لمتنازعين بيده الى القسمة ، وأما تنقيص المتولى والموقوف فيه فكبائر ، وكذا في المتبرأ منه لا من حيث ما يبرأ منه بل بمباح أو ما لا منع له فيه على ما مر من الكلام في غيبته ، قال الله تعالى : ﴿ لا يسخر قوم من قوم ﴾ (١) الآية ، وعنه ﷺ : « ان المستهزئين بالناس يفتح لأحدهم باب من الجنة فيقال : هلم هلم فيجىء بكربه وغمه ، فاذا جاء أغلق دونه فما يزال كذلك حتى ان الرجل يفتح له الباب فيقال : هلم هلم فما ياتيه » (٢) .

ودخل المرء في ذلك وهو الطعن في كلام الغير لظهار خلل فيه في

(١) سورة الحجرات : ١١ ،

(٢) رواه مسلم .

• • • • •

اللفظ أو المعنى أو في قصد المتكلم مثل أن تقول : هذا الكلام حق لكن قصدت به ما لا يجوز إذا أردت تحقيره لا النصيح أو الزجر ، قال ﷺ : « من ترك المراء وهو مبطل بنى له بيت في رضى الجنة ومن تركه وهو محق بنى له في وسطها ، ومن حسن خلقه بنى له في أعلاها » (١) ، وعن أم سلمة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ : « ان أول ما عهد الى ربي ونهاني عنه بعد عبادة الأولان وشرب الخمر ملاحاة الرجل » (٢) ، وعن أبى هريرة عنه ﷺ : « لا يستكمل عبدا حقيقة الايمان حتى يذر المراء ، وان كان محقا » (٣) وعنه ﷺ : « من عير أخاه بذنب لم يمت حتى يفعله » (٤) ، وقال الله تعالى : « ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد » (٥) ولا تتكلم الا ان ظهر الصلاح في الكلام ولا تتكلم ان شككت فيه فان الكلام يجر الى حرام أو مكروه غالبا والسلامة لا يعادلها شيء ، ومتى استوى الكلام وتركه فالسنة تركه ، وعنه ﷺ : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت » (٦) ، قال أبو موسى : يا رسول الله أي المسلمين أفضل ؟ قال : « من سلم الناس من يده ولسانه » (٧) ، وقال عقبه بن عامر : يا رسول الله ما النجاة ؟ قال : « امسك عليك لسانك وليسك ببيتك وابك على خطيئتك » (٨)

- (١) رواه مسلم .
- (٢) رواه أبو داود والترمذى .
- (٣) رواه مسلم .
- (٤) رواه مسلم .
- (٥) سورة ق : ١٨ .
- (٦) رواه مسلم .
- (٧) رواه أبو داود .
- (٨) رواه أبو داود .

• • • • •

وعنه عليه السلام : « من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه » (١) ، وقال قيس بن ساعدة أو أكثم بن صيفي للآخر : كم وجدت في ابن آدم من العيوب ؟ قال : اكثر من أن تحصر ، وقد وجدت خصلة ان استعملها الانسان سترت العيوب كلها ، قال : ما هي ؟ قال : حفظ اللسان .

قال الشافعي : يا ربيع لا تتكلم فيما لا يعينك فانك اذا تكلمت بالكلمة ملكتك ولم تملكها ، وقال : مثل اللسان مثل السبع ان لم توثقه عدا عليك ولحقك شره ، وأنشدوا :

احفظ لسانك أيها الانسان لا يلدغتك انه ثعبان
كم في المقابر من قتيل لسانه كانت تهاب لقاءه الشجعان

قال علي : اذا تم العقل نقص الكلام ، قال اعرابي : ربّ منطق صدع جمعاً وسكوت شعّب صدعاً ، وقيل : الحكمة عشرة أجزاء تسعة في الصمت والعاشرة في العزلة ، وعن ابن عيينة : من حرم الخير فليصمت فان حرما فالموت خير له ، وقال عليه السلام لأبي ذر : « عليك بالصمت الا من خير فانه مطردة للشيطان ، وعون على امر دينك » (٢) وقال حكيم : من نطق في غير خير فقد لغا ، ومن نظر في غير اعتبار فقد سها ، ومن سكت في غير فكر فقد لها ، وقيل : لو قرأت صحيفتك لأغمدت صحيفتك ، ولو رأيت ما في ميزانك لختمت على لسانك .

وطال صمت يونس عليه السلام بعد خروجه من بطن الحوت فقيل : الا

(١) رواه البيهقي .
(٢) رواه الدارقطني وابن ماجه .

• • • • •

تتكلم ؟ فقال : الكلام صيّرني في بطن الحوت • وقال حكيم وعمر بن عبد العزيز : اذا اعجبك الكلام فاصمت واذا أعجبك الصمت فتكلم ، ويقال : من السكوت ما هو ابلغ من الكلام لأن السفية اذا سكّت عنه كان في اغتمام ، وقيل لرجل : بم سادكم الأحنّف ؟ فوالله ما كان بأكبركم سنّاً ولا بأكثركم مالا ؟ فقال : بقوة سلطانه على لسانه ، وقيل : الكلمة أسيرة في وثاق الرجل فاذا تكلم بها صار في وثاقها ، واجتمع أربعة ملوك فقال ملك الفرس : ما ندمت على ما لم أقل مرة وندمت على ما قلت مراراً ، ومثله عن داود عليه السلام ، وقال قيصر : انى على رد ما لم أقل أقدر منى على رد ما قلت ، وقال ملك الصين : ما لم أتكلم بكلمة ملكتها فاذا تكلمت بها ملكتنى ، وقال ملك الهند : العجب لمن يتكلم بكلمة ان رفعت ضرّت ، وان لم ترفع لم تنفع •

وجلس بهرام ليلة تحت شجرة فسمع منها صوت طائر فرماه فقال : ما احسن حفظ اللسان بالطائر والانسان لو حفظ لسانه هذا ما هلك ، وقال على : بكثرة الصمت تكون الهيبة ، وقال عمرو بن العاص : الكلام كالدهاء ان أقللت منه نفع ، وان أكثرته منه قتل ، وقال لقمان لولده : يا بنى اذا افتخر الناس بحسن كلامهم فافتخر أنت بحسن صمتك ، يقول اللسان كل صباح وكل مساء للجوارح : كيف أنتن ؟ فيقلن : بخير ان تركتنا ، قال الشاعر :

احفظ لسانك لا تقول فتبتلى ان البلاء موكل بالمنطق

وعنه عليه السلام : « كيف يدخل أحدكم الجنة مع لسانه ؟ من تكلم فليقل خيراً أو ليصمت ، وان الله تعالى عند لسان كل قائل فليتق ربّه وليعلم ما يقول » (١)

(١) رواه ابن حبان •

والمداهنة وهى : اخفاء ما وجب اظهاره من قبيح وترك النهى حيث يجب

وكان اعرابى يجالس الشعبى ويكثر الصمت فقال له يوماً : مالك لا تتكلم ؟ قال : اسكت فاسلم واسمع فاعلم ، ويقال : انصت للجاهل تزدد حلماً وللعالم تزدد علماً ، ويقال لا شئ أولى بطول حبس من لسان يقصر من الصواب ويسرع الى الجواب ، وقال طاوس : لسانى سبع ان ارسلته اكلنى ، ويقال : اذا طلبت صلاح قلبك فاستعن عليه بحفظ لسانك ، وقيل لرجل : اطلت سجن لسانك ؟ فقال : انه غير مأمون اذا اطلق ، وقال عليه السلام في بعض خطبه : « ايها الناس ألا ادلكم على امرين خفيف مؤنتهما عظيم اجرهما لم يلق الله بمثلهما طول الصمت وحسن الخلق » والله اعلم .

(والمداهنة) مبتدأ خبره قوله لعن فاعلها (وهى اخفاء ما وجب اظهاره من قبيح وترك النهى) برفع ترك عطفاً على اخفاء (حيث يجب) النهى ومعنى اخفاء ذلك : ترك التصريح لفاعله بتقبيحه أو تحريمه والسكوت كانه لم يفعله ومعنى اظهاره التصريح لفاعله بتقبيحه أو تحريمه ويجوز تقدير مضاف اى اظهار تقبيحه وخرج اخفاء ما وجب اخفاؤه كالستر على من تاب وعدم التعرض له بما فعل لانه تاب قبل ان يتعرض له ، والمراد اخفاء تقبيحه عن فاعله بمعنى عدم تقبيحه عليه أو تحريمه فخرج اخفاء من غير فاعله فانه واجب ان كان ذكره بحيث يكون غيبة أو نسيمة وحرام ان كان ذلك القبيح أخذ مال أو قتل نفس أو ضرب أو فعل فى الجسد أو نحو ذلك ، ككنكاح فاسد وولاية فاسق أمر الامامة أو ما دونها فانه يجب الاخبار ومباح فى غير ذلك ، وهذا الحد غير جامع لانه لا يشمل ترك المنع من الفعل مثل أن يقدر على اهراق خمر أو منع ولده أو طفله أو غيره فاقتصر على النهى ، فان ذلك مداهنة ، والجواب انه أراد التعريف على

• • • • •

طريق السلف حيث لا يشترطون فيه ان يكون جامعاً مانعاً أو أراد بالنهاى :
 النهى كامل وهو الابطال المطلق بحسب الطاقة والحال فانك اذا نهيت
 فقد أبطلت العمل المحرم اى أظهرت بطلان جوازه فعل أو لم يفعل ، وإذا
 نهيت وأهرقت أو منعت أو فعلت مثل ذلك فقد أبطلت ، وفى هذا الجواب
 تكلف لکن له قرينة تدل له ، وهى قوله : اذا وجب منع الفساد ، وقال
 السيد : المداھنة أن يرى منكراً ويقدر على دفعه ولم يدفعه حفظاً لجناب
 مرتكبه أو جناب غيره أو لقلّة مبالاته بالدين ، وفى « كنز الأسرار » :
 المداھنة مقابلة الناس بما يحبون من القول ، قال الله تعالى : ﴿ وَدُّوا لَوْ
 تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ ﴾ (١) اى : ودوا لو اثبتت على أحوالهم وعبادتهم
 ويثنون على أحوالك وعبادتك ، وذلك حرام ، وكذا شكر الظالم على ظلمه
 والمبتدع على بدعته والمبطل على باطله فان ذلك تكثير للظلم وتقرير له ،
 وقد تباح المداھنة وذلك اذا اتقى بها شر ظالم اذا شكره بالكلمة الخفيفة فانه
 ما من أحد الا وفيه صفة شكر ولو أخس الناس ، قال أبو موسى الأشعري :
 انا لنتبسم فى وجوه قوم وان قلوبنا لتلعنهم ، وقد تكون المداھنة واجبة
 وذلك اذا كان يتوصل بها الى دفع المحرم الذى لا يدفع الا بها وتكون مندوبة
 اذا كانت وسيلة الى مندوب ومكروهة اذا كانت وسيلة الى مكروه .

ويقال : المداھنة بذل الدين لأجل الدنيا والمداراة بذل الدنيا لأجل
 الدين ، والمداراة حلال ، وقال القسطلانى فى المواهب وشرح الهمزية :
 المداراة بذل الدنيا لصالح الدين أو الدنيا أو هما بخلاف المداھنة فانهما
 بذل الدين لصالح الدنيا ، وفى « القناطر » : المداراة مأمور بها لدفع شر
 الأشرار وتأليفهم لجز المنافع وكفاية العار وطلب الثار ، قال أبو عبيدة :

(١) سورة العنكبوت : ١٠

• • • • •

لا تكرهوا غوغاءكم فانها مسدة لهماكم ومطفئة لنيرانكم ، وقال عمرو بن العاص : اكرموا سفهاءكم فانهم يكفونكم العار والنار ، ويقال : لا يستقيم على اخلاقهم بوجه يسلم لك معه دينك ، وقد روى عن بعض مخالقة الناس على اخلاقهم بوجه يسلم لك معه دينك ، وقد روى عن بعض الانبياء انه قال : « يا رب دلني على عمل يحبني به الناس واسلم فيما بيني وبينك » قال : « خالق الناس على اخلاقهم : اهل الدنيا باخلاق الدنيا واهل الآخرة باخلاق الآخرة » واذا سقمت المداراة صارت مداهنة والمداهنة ، مداراة الناس على وجه يذهب معه فيه دينك ويعد المداراة لا تثق بعدوك ، وان العداوة اذا استحكمت صارت طبعاً لا تزول ، وانما يدفع بالتآلف اظهارها كالنار يدفع بالماء احراقها ويستفاد بها انضاجها واحراقها بالطبع لا يزول : قال الشاعر :

واذا عجزت عن العدو فدأره وامزح له ان المزاح وفاق
فالنار بالماء الذي هو ضدها تعطى النضاج وطبعها الاحراق

وقال غيره :

اذا بسط العدو اليك كفّاً ولم تسطع لها دفعا ومنعا
فقبلها وعد لها الليالى فان امكنتها يوماً فقطعا

وتطلق المداراة ايضاً على مطلق دفع ما أراد دفعه او جلب ما اراد جلبه ، اذ فيه دفع ما يكرهه من عدم ما يجلب كما تراه في عبارة المصنف بعدو المداراة مهموز الالف بعد الراء لانه من الدرء بمعنى الدفع ، وكما تكون المداراة بالاعطاء تكون بالآخذ كما يأتى في كلام المصنف .

لعن فاعلها اذ وجب منع الفساد والمنكر

(لعن فاعلها اذ وجب منع الفساد والمنكر) قالوا : ان المداهنين تنزل عليهم اللعنة ، وكان حبر من بنى اسرائيل يغشى منزله الرجال والنساء بعضهم ويذكرهم بأيام الله فرأى بعض بنيهم يوماً وقد غمز بعض النساء فقال له : مهلاً يا بنى فسقط من سريرته وانقطع نخاعه وهو الخيط الأبيض الذى فى جوف الفقار وأسقطت امرأته وقتل بنوه فأوحى الله عز وجل الى نبي زمانه ان أخبر فلاناً الحبر أنى لا أخرج من صلبه صديقاً أبداً ما كان من غضبه لى الا ان قال مهلاً يا بنى ، وفى « القناطر » : انه روى عن أبى عائشة أنه قال : دعا الحجاج بفقهاء اهل الكوفة واهل البصرة فدخلنا عليه ودخل الحسن البصرى آخر من دخل فقال الحجاج : مرحباً يا أبا سعيد الى الى ، ثم اتى بكرسى فجعل الى جنب سريرته فجعل الحجاج يذاكرنا اذ ذكرنا علياً فنال منه وثلنا منه مقاربة له وخوفاً من شره ، والحسن ساكت عاضاً على ابهاميه ، فقال له الحجاج : يا أبا سعيد مالى أراك ساكناً : قال : وما عسيت أن أقول ؛ قال : أخبرنى برأيك فى أبى تراب ، قال : سمعت الله يقول : ﴿ وما جعلنا القبلة التى كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ﴾ (١) ﴿ وما كان الله ليضيع إيمانكم ﴾ (٢) فعلى ممن هدى الله من اهل الايمان فأقول : هو ابن عم رسول الله ﷺ وختنه على ابنته وأحب الناس اليه وصاحب سوابق مباركات لن تستطيع أنت ولا أحد من الناس أن يحصرها عليه ولا يحول بينه وبينها ، ويقال : انه كان لعلى هناة^١ فالله حسيبه ، قال : فسمروا وجه الحجاج وتغير وقام عن السرير مغضباً فدخل بيتاً خلفه وخرجنا ، قال عامر الشعبي : فأخذت بيد الحسن وقلت أغضبت الأمير وأوغرت صدره ، قال : اليك عنى يا عامر يقول

(١) سورة البقرة : ١٤٣ .

(٢) سورة البقرة : ١٤٢ .

• • • • •

الناس : عامر الشعبي عالم اهل الكوفة أتيت شيطاناً من شياطين الانس تكلمه بهواه وتقربه في رايه ، ويحك يا عامر هلاً اتقيت الله ان سئلت فصدت او سكت فسلمت قال عامر ، يا أبا سعيد قد قلتها وأنا أعلم بما فيها ، فان الحسن : فذلك أعظم في الحجة وأشد في التباعة .

قال : وبعث الحجاج الى الحسن فأتاه فقال له : انت الذي تقول : قاتلهم الله قاتلوا عباد الله على الدينار والدرهم ، قال : نعم ، قال : ما حملك على هذا ؟ قال : ما أخذ الله على العلماء من الموائيق ليبيننّه للناس ولا يكتمونونه قال : يا حسن أمسك لسانك وإياك أن يبلغنى عنك ما أكره فأفرق بين رأسك وجسدك .

وذكر أيضاً عن عمر بن هبيرة عامل يزيد بن معاوية على الكوفة أنه دعا فقهاء الكوفة والبصرة والمدينة والشام وقراها فجعل يسألهم فكلهم عامراً الشعبي فجعل لا يسأله عن شيء الا وجد له فيه علماً ثم أقبل على الحسن البصري فسأله ثم قال : هما هذان رجل اهل الكوفة يعنى الشعبي ، ورجل اهل البصرة يعنى الحسن ، وأمر الحاجب فأخرج الناس فخلا بالشعبي والحسن فأقبل على الشعبي فقال : يا أبا عمرو انى أمير المؤمنين على العراق وعامله عليها ، وقد بلغنى عن العصابة شيء آخذ به عليهم فأمنع طائفة من عطاياهم فأضعه في بيت المال ، ومن نيتى أن اردّه عليهم فيبلغ أمير المؤمنين ذلك فيكتب لى أن لا اردّه فلا أستطيع ردّ أمره ولا انفاذ كتابه ، وانما أنا رجل مأمور على الطاعة فهل على فى هذا تباعة وفى أشباهه من الأمور والنية فيها على ما ذكرت ، قال الشعبي : فقلت : أصلح الله الأمير انما السلطان والد يخطىء ويصيب ، فسرّ بقولى وأعجبه ، ورايت البشرى فى وجهه قال : فله الحمد ثم أقبل على الحسن فقال : ما تقول يا أبا سعيد ؟ قال : قد سمعت قول الأمير انه يقول : انه أمير أمير المؤمنين على العراق

• • • • •

وعامله عليها ورجل مأمور على الطاعة ابتليت بالرعية ولزمك حقهم والنصيحة لهم والتعهد لما يصلحهم ، وحق الرعية لازم لك ، ويحق عليك أن تحيطهم بالنصيحة ، واني سمعت عبد الرحمن بن حمزة القرشي صاحب النبي ﷺ يقول : « من استرعى رعية فلم يحفظها بالنصيحة حرم عليه الله الجنة (١) » وتقول انما قبضت من عطاياهم ارادة اصلاحهم واستصلاحهم وأن يرجعوا الى الطاعة فيبلغ أمير المؤمنين اني قبضتها على ذلك النحو فيكتب الى ان لا أردّه فلا أستطيع رد أمره ولا انفاذ كتابه ، وحق الله ألزم من حق أمير المؤمنين ، والله أحق أن يطاع ، ولا طاعة في معصية الله ، فاعرض كتاب أمير المؤمنين على كتاب الله عز وجل فما وجدته موافقا لكتاب الله فخذ به ، وما وجدته مخالفاً لكتاب الله فانبذه ، يا ابن هبيرة اتق الله فانه يوشك أن يأتبك رسول من رب العالمين يزيلك عن سريرك ويخرجك من سعة قصرك الى ضيق قبرك فتدع سلطانك ودنياك خلف ظهرك ، وتقدم على ربك وتنزل عن عملك ، يا ابن هبيرة ان الله يمنعك من يزيد ، وان يزيد لا يمنعك من الله ، وان أمر الله فوق كل أمر ، وانه لا طاعة لمخلوق في معصية الله ، واني احذرك بأس الله الذي لا يرد عن المجرمين ، قال ابن هبيرة : ارجع على ظلك أيها الشيخ وأعرض عن ذكر أمير المؤمنين فانه صاحب العلم والحلم وصاحب الفضل ، وانما ولاه أمر هذه الأمة لعلمه به وما يعلم من فضله ونيته ، قال الحسن : يا ابن هبيرة الحساب من ورائك سوط بسوط ، وعصا بعصا ، والله بالمرصاد . يا ابن هبيرة انك ان تلقي من ينصح لك خير من أن تلقي رجلا يفرك ويمنيك ، وقام ابن هبيرة وقد سمر وجهه وتغير لونه فقال الشعبي : يا أبا سعيد اغضبت الأمير وأوغرت صدره وحرمتنا معروفة وصلته ،

(١) رواه مسلم .

• • • • •

فقال : اليك عنى يا عامر ، قال فخرجت الى الحسن التحف والطرف وكانت له المنزلة واستخف بنا وجفينا فكان أهلا لما أدى اليه ، وكنا أهلا ان يفعل بنا ذلك ، فما رأيت مثل الحسن فيمن رأيت من العلماء الا مثل الفرس العربى بين المقرف يعنى الهجان ، وما شهدنا مشهداً الا فاز علينا ، وقال لله تعالى وقلنا مقاربة لهواهم •

قال ابو بكر الأندلسى الطرطوشى : لما احتاج المنصور بن أبى عامر ملك الأندلس أن يأخذ أرضاً محبسة ويعاوض عنها خيراً منها ، أحضر الفقهاء فى قصره فافتوا بأنه لا يجوز ، فغضب السلطان وأرسل اليهم رجلاً من الوزراء مشهوراً بالحدة والعجلة فقال لهم : يقول لكم الأمير يا مشيخة السوء يا مستطئين أموال الناس ظلماً يا شهداء الزور وأخذى الرشا وملقنى الخصوم وملقنى الشرور وملبئى الأمور تباً لكم ولرايكم فهو أعزه الله واقف على فسوقكم قديماً وخيانكم الأمانات ، مغض عليكم صابر حتى احتاج الى دقة نظركم فى حاجة مرة واحدة فى دهره فلم تسعفوا ارادته ما كان هذا ظنه فيكم ، والله لا يبقى رضاكم وليكشفن ستوركم وليناصحن الاسلام فيكم ، وأفحش عليهم بهذا ونحوه ، فأجابه شيخ منهم ضعيف الثقة فقال : نتوب الى الله مما قاله أمير المؤمنين ونسأله الاقالة فرد عليهم زعيم القوم محمد بن ابراهيم وكان جلدأ صارماً فقال للمتكلم : ممن تتوب يا شيخ السوء : نحن براءة من متابك ، ثم أقبل على الوزير فقال : يا وزير بئس المبلغ أنت ، وكل ما نسبته اليها عن أمير المؤمنين فهو صفتكم معاشر خدَمته ، فأنتم الذين تاكلون أموال الناس بالباطل وتستطون ظلمهم وتأخذون الرشا وتبغون فى الأرض بغير الحق فأما نحن فلنست هذه صفتنا ولا كرامة ولا ينسبها اليها الا متهم فى الديانة فنحن اعلام الهدى وسرج الظلماء ، بنا يتحصن الاسلام ويفرق بين الحلال والحرام وتنفذ الأحكام ، وبنا تقوم الفرائض وتثبت الحقوق

• • • • •

وتحقن الدماء ، وتستحل الفروج ، فهلا اذ عتب علينا أمير المؤمنين بشيء لا ذنب فيه علينا وقال بالغيط بعض ما قال وأتيت لابلأغنا سالت ياهون وعرضت بأنه كاره ففهمنا منك وأجبناك بما يصلح به الجواب فكنت كتمت على السلطان ولم تفش سره فقامن أن أمير المؤمنين لا يتمادى على ذلك الرأي فينا ولا يعتقد هذا المعتقد في صفتنا وأنه سيراجع بصيرته في آثارنا وتعزيرنا ، فلو كنا عنده على الحالة التي وصفتها والعياذ بالله من ذلك لبطل عنه كل ما صنعه وعقده من أول الخلافة الى هذا الوقت ، فما يثبت له كتاب من حرب ولا سلم ، ولا شراء ولا بيع ، ولا صدقة ولا حبس ، ولا هبة ولا عتق ، الى غير ذلك الا بشهادتنا هذا ما عندنا والسلام ، ثم قاموا منصرفين ، فلم يكادوا يبلغون باب القصر الا والرسل تناديهم ارجعوا فادخلوا القصر فتلقاهم الوزراء بالاعظام ورفعوا منازلهم واعتذروا عما كان من صاحبهم وقالوا لهم : أمير المؤمنين يعتذر اليكم عما فرط ويستجير بالله من الشيطان الرجيم ونزغته وحمله على الجفاء عليكم ويعلمكم أنه نادم على ما كان مستبصر في تعظيمكم وقضاء حقوقكم وقد أمر لكل واحد منكم بكسوة وصلة فادعوا له وانصرفوا غالبين لا يمسه سوء .

قال الطرطوشى : وروى أن رجلا قال لعبيد الله العمرى : هذا هارون الرشيد في الطواف قد أخلى له المسعى فقال له : لا جزاك الله عنى خيراً . كلفتنى أمراً كنت عنه غنياً ، ثم جاء اليه فقال له : يا هارون ، فلما نظر اليه قال له : لبيك يا عم ، فقال : كم هاهنا من خلق ؟ قال لا يحصيهم الا الله ، قال : اعلم أيها الرجل أن كل واحد منهم يسأل عن خاصة نفسه وأنت وحدك تسأل عنهم كلهم انظر كيف تكون ، قال : فبكى هارون الرشيد وجلس فجعلوا يعطونه منديلا للدموع ثم قال له : والله أن الرجل يسرع في ماله نفسه فيستحق الحجر عليه فكيف بمن أسرع في مال المسلمين ، فيقال : أن هارون الرشيد كان يقول بعد ذلك انى

• • • • •

لأحب أن أحج كل عام وما يمنعني من ذلك إلا عبثُ الله العمري ، قال ودخل عمرو بن عبيد على المنصور فقراً ﴿ والفجر وليال عشر - حتى بلغ - ان ربك لبا لمصاد (١) ﴾ لمن فعل مثل فعلهم فاتق الله يا أمير المؤمنين فان ببابك نيراناً تتأجج لا يعمل فيها بكتاب الله ولا بسنة رسوله ﷺ وأنت مسئول عما اجتروا وليسوا بمسؤولين عما اجتاحت ، فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك ، أما والله لو علم عمالك أنه لا يرضيك منهم إلا العدل لتقرب به اليك من لا يريده ، فقال له سليمان بن مجالد : اسكت فقد غممت أمير المؤمنين ، فقال له عمرو : ويلك يا ابن مجالد أما كفاك أن أخرت نصيحتك عن أمير المؤمنين حتى أردت أن تحول بينه وبين أن أراد نصحه ، اتق الله يا أمير المؤمنين هؤلاء اتخذوك سلماً الى شهواتهم فانت كالناسك بالقرن وغيرك يحلب ، وان هؤلاء لن يغنوا عنك من الله شيئاً .

قال : قال الأوزاعي للمنصور في بعض كلامه : يا أمير المؤمنين علمت أنه كان بيد رسول الله ﷺ جريدة يابسة يستاك بها ويردع المنافقين فأتاه جبريل فقال : « يا محمد هذه الجريدة بيدك قد ملأت قلوبهم رعباً » فكيف بمن سفك دماء المسلمين وانتهب أموالهم ان المغفور له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، دعا الى القصاص من نفسه لخدشة خدشها أعرابياً من غير عمد ، فقال له جبريل : « ان الله تعالى لم يبعثك جباراً تكسر قرون رعيته » يا أمير المؤمنين لو أن ذنوباً من النار صب على ما في الأرض لأحرقه فكيف بمن يتجرعه ، ولو أن حلقة من سلاسل جهنم

(١) سورة النجم : الايات من ١ - الى - ١٢ .

• • • • •

وُضِعَتْ عَلَى جِبَالِ الدُّنْيَا لِذَابِتٍ فَكَيْفَ بَمَنْ يَسْلُكُ فِيهَا أَوْ يَرْفَعُهَا عَلَى عَاتِقِهِ .

قال سفيان الثوري : ولما حج المهدى قال : لا بد لي من سفيان ، فوضع الرصد حول البيت فأخذوني بليل فلما مثلت بين يديه أدنانى فقال لي : نستشيرك في أمرنا فما أمرتنا من شيء صرنا إليه وما نهيتنا عن شيء انتهينا عنه ، فقلت له : كم أنفقت في سفرك هذا ؟ قال : لا أدري تنفق أمئاء ووكلاء ، قلت : فما عذرك غداً إذا وقفت بين يدي الله تعالى فسالك عن ذلك ؟ لكن لما حج عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لغلame : كم أنفقت في سفرنا هذا ؟ قال : يا أمير المؤمنين ثمانية عشر ديناراً : قال ويحك أجحفنا بيت مال المسلمين ، وقام أعرابي بين يدي سليمان بن عبد الملك فقال : يا أمير المؤمنين انى مكلمك بكلام فاحتمله ان كرهته فان وراءه ما تحب ان قبلته ، قال : هات يا أعرابي ، قال : انى ساطلق لسانى بما خرست به الألسن فى حق الله وحق امامتك ، انك قد اكْتَنَنْتَكَ رجال أساءوا الاختيار لأنفسهم فابتاعوا دنياك بدينهم ، ورضاك بسخط ربهم ، خافوك فى الله ولم يخافوا الله فيك ، فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك ، فأعظم الناس غيباً يوم القيامة من باع آخرته بدنياه غيره ، فقال له سليمان : أما أنت فقد نصحت وأرجو الله سبحانه أن يعيننا على ما قلدنا ، وقد جردت لسانك وهو سيفك ، قال : أجل يا أمير المؤمنين هولك لا عليك .

وقال مالك بن أنس : بعث الى أبو جعفر المنصور والى ابن طاوس ، فدخلنا عليه ، فاذا هو جالس على فرش وبين يديه أنطاع قد بسطت وجلالوزة بأيديهم السيوف يضرئون الأعناق فأومأ إلينا أن اجلسا فجلسنا فاطرق عنا طويلاً ثم التفت الى ابن طاوس فقال : حدثنى عن

• • • • •

أبيك ، قال : نعم سمعت أبي يقول : قال النبي ﷺ : « ان أشد الناس عذاباً يوم القيامة رجل أشركه الله في ملكه فأدخل عليه الجور في حكمه » فأمسك أبو جعفر ساعة ، قال مالك : فضمت ثيابي أن يصيبني دمه فأمسك ساعة حتى اسود ما بيني وبينه ثم قال : يا [بن] طاوس ناولني هذه الدواة ، فأمسك عنه ، فقال : ما منعك أن تناولنيها ، قال : أخشى أن تكتب بها معصية فأكون شريكك فيها ، فلما سمع ذلك قال : قوما عني ، قال ابن طاوس : ذلك ما كنا نبغي منذ اليوم ، قال مالك : فمازلت أعرف لابن طاوس فضله .

وبينما الحجاج جالس في الحجر اذ دخل رجل من أهل اليمَن فجعل يطوف فوكل به بعض من معه فقال : اذا فرغ من طوافه ائتني به فاتى به فقال : من أنت ؟ قال : من أهل اليمن ، قال أفبلك علم بمحمد بن يوسف ؟ قال : نعم ، قال : فأخبرني عنه ، قال : لقد تركته أبيض سميناً طويلاً عريضاً ، قال : وملك ليس عن هذا أسألك ، فقال : فعم ؟ قال : عن سيرته وطعمته ، قال : أجور السيرة وأخبث المطعم وأعتى العناية على الله تعالى في أحكامه ، فغضب الحجاج فقال : وملك أما علمت انه أخى ؟ قال : بلى ، قال : فأنت أما علمت أن الله ربى والله هو أمتع لى منك لأخيك ؟

قال الأصمعي حدثني رجل من أهل المدينة قال : سمعت محمد بن ابراهيم يقول : شهدت أبا جعفر بالمدينة وهو ينظر فيما بين رجل من قريش وأهل بيت من المهاجرين ليسوا من قريش ، فقالوا لجعفر : اجعل بيننا ابن أبي ذؤيب ، فقال أبو جعفر لابن أبي ذؤيب : ما تقول في بنى فلان ؟ قال : أشرار من أهل بيت أشرار ، قالوا : سله يا أمير المؤمنين عن الحسن بن زيد وكان عامله على المدينة ، فقال : ما تقول في الحسن

• • • • •

ابن زيد ؟ قال : ياخذ بالاحنة ويقضى بالهوى ، قال الحسن وهو حاضر والله لو سألته أمير المؤمنين عن نفسه لرماه بداهية ، قال : ما تقول في ؟ قال : اعفنى ، قال : لابد أن تقول ، قال : لا تعدل في الرعية ولا تقسم بالتسوية ، قال : فتغير وجه أبى جعفر ، فقام إبراهيم بن محمد ابن على صاحب الموصل فقال : طهرنى بدمه يا أمير المؤمنين ، فقال ابن أبى ذؤيب : اقعد يا بنى فليس فى دم رجل يشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له طهور .

ودخل أبو النصر سالم مولى عمر بن عبد الله على عامل الخليفة فقال له : يا أبا النصر انه تأتينا كتب من عند الخليفة فيها وفيها ولا نجد بداً من انفاذها فما ترى ؟ قال : قد أتاك كتاب الله قبل كتاب الخليفة فأيهما اتبعت كنت من أهله . وروى أن مروان بن الحكم خطب قبل صلاة العيد فقال له رجل : انما الخطبة بعدها ، فقال له مروان : اترك ذلك يا فلان ، فقال أبو سعيد اما هذا فقد قضى ما عليه قال : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ان قدر والا فبلسانه والا فبقلبه » .

وفى « القناطر » عن « الغزالى » ان المهدي لما قدم مكة لبث ما شاء الله فلما أخذ فى الطواف نحى له الناس عن البيت فوثب اليه عبد الله بن مرزوق فلببه بردائه ثم هزه فقال له : انظر ما تصنع من جعلك بهذا أحق ممن أتاه من البعد حتى اذا صار عنده حلت بينه وبين البيت ؟ فنظر فى وجهه وكان يعرفه من مواليه فقال : عبد الله بن مرزوق ؟ قال نعم فاخذ فجاء به الى بغداد فكره أن يعاقبه عقوبة تشنع عليه فى العامة فجعله فى اصطلب الدواب ليسوس الدواب ، وضموا اليه فرساً

• • • • •

عضوضاً سىء الخلق ليَجْعَرَه فليَتَنه الله ثم انهم صيروه فى بيت وأخذ المهدي المفتاح عنده فاذا هو قد خرج بعد ثلاث الى البستان يأكل البقل فاذن له المهدي فقال : من أخرجك ؟ قال : الذى حبسنى ، فضج المهدي ثم صاح وقال : ما أخلق بنا أن نقتلك ، فرفع اليه عبد الله رأسه يضحك ويقول : لو كنت تملك حياة أو موتاً ، ومازال محبوساً حتى مات المهدي ثم خلوا عنه فرجع الى مكة وقد جعل على نفسه نذراً انخلصه الله من أيديهم أن ينحر مائة بدنة ، فكان يعمل فى ذلك حتى نحرها .

وتنزه هارون المدعو بالرشيد بالدوير ومعه سليمان بن أبى جعفر الهاشمى فقال له هارون : قد كانت لك جارية تغنى فتحسن ، فحثة على مجيئها فجاءت فغنت فلم يحمد غنائها ، فقال لها : ما شأنك ؟ فقالت : ليس هذا عودى ، فقال للخادم ، ائت بها ، فجاء به ، فوافق شيخاً يلقط النوى فقال له : الطريق يا شيخ ، فرفع رأسه فرأى العود فأخذه وضرب به الأرض ، فأخذه الخادم ومر به على صاحب الربيع فقال له : احتفظ بهذا فانه طلبه أمير المؤمنين ، فقال له صاحب الربيع : ليس ببغداد أعبد من هذا فكيف يكون طلبه أمير المؤمنين ؟ فقال : اسمع ما أقول لك ، ثم دخل على هارون الرشيد فأعاد عليه ما فعل ، فاستشاط هارون وغضب واحمرت عيناه ، فقال له سليمان ما هذا الغضب يا أمير المؤمنين ؟ ابعث الى صاحب الربيع يضرب عنقه ويرمى به فى دجلة ، قال : لا ، ولكن نبعث اليه نناظره أولاً ، فجاء الرسول فقال : أحب أمير المؤمنين قال : نعم ، قال له : اركب ، قال : لا ، فجاء يمشى حتى وقف على باب القصر ، فقبل لهارون : قد جاء الشيخ ، فقال للندماء : أى شىء ترون نرفع ما قدامنا من المنكر حتى يدخل : أو نقوم الى مجلس آخر أصلح ؟ فقاموا الى مجلس آخر صاغرين ليس فيه منكر ، ثم أمر بالشيخ فأدخل وفى كفه الكيس الذى فيه النوى ، فقال له الخادم ، اخرج هذا وادخل على أمير المؤمنين ، فقال : من هذا عشائى الليلة ، فقال : نحن نعشيك ،

ولا يدارى مسلم ان فعل منقصا أو مدنسا

قال : لا حاجة لى فى عشائك ، فقال له هارون : أى شىء تريد ، فقال : فى كمه نوى قلت له اطرحه وادخل على أمير المؤمنين فقال : لا أطرحه فدخل فسلم فجلس ، و [قال] : لا سلام على من أذن لى فى الدخول ولم يستأذن ، فقال له هارون : يا شيخ ما حملك على ما صنعت ؟ قال : وأى شىء صنعت ؟ واستحيى هارون أن يقول كسرت العود ، فلما أكثر عليه قال : انى سمعت آباءك وأجدادك يقرعون هذه الآية على المنبر : ﴿ ان الله يأمر بالعدل والاحسان ﴾ الى آخرها ، ورأيت منكراً فغيرته ، قال : فغيره والله ما قال الا هذا ، فلما خرج أعطى رجلاً بدرية وقال له : اتبعه فان رأيتنه يقول : قلت لأمير المؤمنين وقال لى فلا تعطه شيئاً ، وان رأيتنه لا يكلم أحداً فاعطه البدرية ، ولما خرج من القصر اذا هو بنواة فى الأرض قد غاصت فى الأرض يعالجها ولا يكلم أحداً ، فقال له : قال لك أمير المؤمنين خذ هذه البدرية ، فقال له : قل لأمير المؤمنين يردها من حيث أخذها ، وقال عند اخراج النواة :

أرى الدنيا لمن هى فى يديه هموماً كلما كثرت لديه
تهين المكرمين لها بصغر وتكرم كل من هانت لديه
وفى التقوى من الدنيا بلاغ ورزق المرء مبعوث اليه

(ولا يدارى مسلم) لا يعطى أمراً دنيوياً كمالاً لىترك معصية بل ينهى وينصح لأنه من حيث أنه مسلم لا يناسب المداراة لأنه يقبل الحق ، فمداراته خطأ من مداريه وفعل للشىء فى غير موضعه ومداراته خيانة له (ان فعل منقصاً أو مدنساً) من كبيرة أو صغيرة أو ما لا ينبغى أو ما يكره أو ما يخاف أن يوصل الى بعض ما ذكر كمواضع التهنم

فيتترك نهيه ويلازم تاركه لخوف منه وان على غيره

ومخالطة الأزدال والسفهاء والقعود معهم في مجالسهم والأكل في السوق والطريق . ومن آداب أصحابنا النهي عن الأكل في السوق والطريق وقدام الناس ، وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ : « الأكل في السوق دناءة » ، والتدليس أعظم من التنقيص ولو اكتفى بأحدهما لكان أولى ، ولعله أراد بالمنقص ما ليس بمعصية وبالمندس المعصية كبيرة أو صغيرة ، وليس فعل الكبيرة معارضاً لتسميته معلماً لأنها تسمية بما كان عليه (فيتترك نهيه) عطف على قوله يدارى عطف مفصل على مجمل ، وهو في حيز النفي وكأنه قال : فلا يترك نهيه ، ويجوز نصب يترك على أنه في جواب النفي ، (ويلازم تاركه) أى تارك النهي للمسلم عما ينقصه أو يدنس (لخوف منه) أى لخوف صادر من التارك ، أى : كان الخوف منه فترك النهي للمسلم الفاعل للمنقص أو المندس ويجوز تعليقه بخوف فترجع الهاء للمسلم أو الهاء عائد الى المسلم الفاعل للمنقص (وان على غيره) أو غير التارك ، وانما يلازم مع أنه ترك خوفاً على نفسه أو على غيره لأن ذلك الخوف ضعيف ، لأن المسلم ولو صدر منه ما ينقصه أو يدنس لا يصر عليه ولا يبالخ في تعدى الحدود لا يقتل ناهيه أو غيره على النهي ولا يضربه ولا يحجف ماله ولا يفعل به فعلاً يطرح جأه به بالكلية كالزنى به وجره بحبل يقاد به ، وهكذا تأولت كلام المصنف رحمه الله . والذي ذكره الشيخ أحمد رحمه الله هو أن اللوم يتوجه على الفاعل لما يدنسه أو ينقصه اذا تركوا نهيه خوفاً منه عليهم أو على غيرهم وأنهم ان تركوا نهيه بتضييع منهم فاللوم عليهم ولا يلام هو الا ان فعل فعلاً يستحق عليه اللوم ، يعنى فتركوا نهيه لذلك الفعل المانع لهم من أن ينهوه على الفعل الأول ، ولا يلزم الأمر أو النهي اذا كان يوصله الى القتل أو قطع طرفه أو المثلة به أو الضرب المؤلم وإن أمر أو نهى مع ذلك فأحسن لأن فيه رفع الدين وتعظيمه وتشجيع الناس على ذلك وكسر جأه الفاسق ، وقد ورد في الحديث ان ذلك أفضل الجهاد فلا يقال استبقاء نفسه أفضل ، ولعل ذلك اذا رجا أن لا يقتله أو كان فعله يؤثر ولو أدى الى القتل مثل أن يهرق خمره

• • • • •

أو عنده شهادة يؤديها أو لبس على الناس أمر الدين فأوضحه أو نحو ذلك مما له فائدة تفعل ، والا فلا ، مثل أن يعلم أنه يشرب هذه الخمر ويقتله ان نهاه ولا يطعم أن يهرقها ، ولا يلزمه الأمر أو النهى أيضاً إذا كان يوصله الى أن تنهب داره أو يجحف بماله أو تسلب ثيابه ، فان أمر أو نهى مع ذلك فهو أفضل اذا فدى دينه بدنياه ، ولا يلزم أيضاً إذا كان يوصله الى طرح جاهه بالكلية ، مثل أن يجبر بحبل في عنقه أو يسود وجهه لأن المروءة مأمور بحفظها شرعاً ، وأما ان خاف زوال بعض المال أو فضلات الجاه فلا يسقط عنه الأمر والنهى مثل أن ينسب للرياء أو الجهل أو الفسق أو النفاق أو يغتاب أو يواجه بغير ذلك ، قال الله تعالى عن لقمان : ﴿ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ ﴾ وهذا شأن الأمر والنهى يثاب عليهما ، فلو تركا لذلك لم يبق لأمر أو نهى وجوب ، ولا يلزم الأمر أو النهى إذا كان يؤدي الى أن تضرب أولاده أو أرحامه أو تنهب أموالهم ، وأما ان يشتموا فلا يترك لشتهم ولا يلزم اذا كان يوصل الى زوال بعض ما يؤدي الى موته كاخذ زاده أو لباسه ، ولا يجوز اذا كان يؤدي الى أن يقهر الى أن يزنى به أو يزنى بغيره ، وإذا كان يؤدي الى منكر أعظم فالأولى تركه .

واعلم أن ترك النهى عن المنكر الذي هو كبيرة لابد أن يكون كبيرة ، وأما ترك النهى عن الصغيرة أو ما لا يدرى أصغير أم كبير فهو كذلك صغير أو لا يدرى أصغير أو كبير ، وقيل : كبيرة أيضاً لورود الآيات والأحاديث وتعظيم أمر تارك الأمر أو النهى على الإطلاق ، ومن لم ينف غير المكلف كالصبي والمجنون ففيل : عصى ، وقيل : لا .

واعلم أن الأمر بالمعروف الذي الكلام في وجوبه هو الأمر بما هو معروف واجب كالصلاة الواجبة والزكاة وصوم رمضان ونفقة من يجب

• • • • •

نفقته ، وأما المعروف الذى لا يجب فلا يجب الأمر به ، وذكر الشيخ أحمد رحمه الله فى كتاب « الألواح » : أن شيخاً رحمه الله أوصى أهل تجديد بعشر خصال من يكنّ فيه فقد فارق الاسلام : الأكل فى الدين ، والمداينة فى الدين ، وإيثار الدنيا على الدين ، وسوء الظن ، وسوء الصبغة ، وسوء الخلق ، وحب الشرف ، وحب الرياسة ، وحب المحمّدة ، وتقليد الرجال .

وذكر الشيخ اسماعيل رحمه الله عن عكرمة عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ : « لا تقفن على رجل يقتل أو يضرب ظلماً فان اللعنة تنزل على من حضره حين لم يدفعوا عنه » ، وقال ﷺ : « لا ينبغى لامرئ يشهد مقاماً فيه منكر الا أن يتكلم بالحق فانه لن يقدم أجله ولن يؤخره ولن يحرم رزقاً هو له » فمن علم منكراً فى موضع ولا يقدر على انكاره لم يجز له أن يحضر اليه الا لضرورة ولذلك اعتزل قوم حضور المجمع لمنكرات فيها لا يقدرّون أن يزيلوها ، وجاوزوا السباع ورضوا بأكل البقول فراراً بدينهم ، قال الله تعالى : ﴿ ففروا الى الله انى لكم منه نذير مبين ﴾ (١) وكانت الملائكة تصافحهم ويسألون السحاب والسحاب أين مرت فتجيبهم . وعن أبى هريرة عنه ﷺ : « من حضر معصية فكرها فكانه غاب عنها ، ومن غاب عنها فأحبها فكانه حضرها » يعنى ، والله أعلم ، أن يحضر لحاجة ويتفق وقوعها ولا يستطيع انكارها لا أن يحضر قصداً لا لما لا بد منه . وعن ابن عباس رضى الله عنهما قيل : يا رسول الله أتهلك قرية وفيها الصالحون ؟ قال : « نعم » ، قيل : بم يا رسول الله ؟ قال : « بتهاونهم وسكوتهم عن معاصى الله عز وجل » ، وعن جابر بن عبد الله : أوحى الله الى ملك من الملائكة « أن اقلب مدينة كذا على أهلها » قال : « يا ربنا ان فيها عبدك فلان ولم يعصك طرفة عين » قال :

(١) سورة الذاريات : ٥١ .

وجاز لخوف من قطيعة ولابتغاء دعوته وصلته ونحو ذلك ما لم يداره على

محرم

«اقلبها عليه وعليهم فانه لم يتغير وجهه لى قط » ، وعن عائشة رضى الله عنها عن النبى ﷺ : « ان الله تعالى عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفاً من خيارهم وستون ألفاً من اشرارهم فقال : يارب هؤلاء الاشرار فما بال الاخيار ؟ فقال : انهم لم يغضبوا لغضبى وأكلوهم وشاربوهم » ، وعن بلال بن سعيد : ان المعصية اذا اخفيت لم تضر الا صاحبها وان أظهرت ولم تغتبر أضرت بالعامه ، قال الله تعالى : ﴿ فلما نسوا ما ذكروا به انجينا الذين ينهون عن السوء ﴾ ، وقال كعب الاحبار لابی مسلم الخولانى : كيف منزلتك فى قومك ؟ قال : حسنة ، قال : ان التوراة تقول : ان الرجل اذا امر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه ، قال أبو مسلم : صدقت التوراة وكذب أبو مسلم .

والأمر والنهى على الكفاية ، فمن قدر أن ينكر بيده فليفعل كاهراق الخمر وقتل الخنزير والحبس على الحق ، ومن لم يقدر بيده فبلسانه ومن لم يقدر فبقليه .

(وجاز) ترك نهى المسلم (لخوف من قطيعة ولابتغاء دعوته وصلته ونحو ذلك) كتعليمه العلم وكتعلمه (ما لم يداره على محرم) وهو المعصية ولو صغيرة ، وذلك مثل أن يتركوا نهيه عن قول أخذ به وهم كارهون ، أو عن مكروه وكل ما لا يكون ذنباً بحيث لو نهوه لظهر له بأماره ما أنهم يريدون شقاقه ، أو يريدون حمية ، أو نحو ذلك ، وأما المحرم فيجب نهى فاعله ولو أباً أو أمّاً أو زوجاً أو سيدياً أو معلماً أو سلطاناً ، ولكن نهى الوالدين بالوعظ والنصح باللطف لا بتعنيف أو ضرب أو اظهار أنه برئء منهما أو يحبس كما لا يقيم الحد على أبيه أو أمه ، وكما لا يلى قتله وكما لا يقتل بولده ولا يقتص منه والده ،

• • • • •

وكذا نهى الزوجة لزوجها والمملوك لسيده • وسئل الحسن عن نهى الولد لوالده فقال : يعظه ما لم يغضب عليه ، فاذا غضب سكت عنه ، واما السلطان فينهى والقصد الانتهاء ، فلينظر الناهى الوجه الذى ينهى به • وعن ابن مسعود : جاهدوا الكفار بأيديكم فان لم تستطيعوا الا أن تكفهموا في وجوههم فافعلوا ، ولا يجوز أن يبحث عن المنكر فان أخبره عدلان بلا بحث فله الدخول بلا اذن لتغييره ان كان يخفى باستئذانه أو لا يؤذن له •

ونقش في خاتم لقمان : الستر لما عاينت أحسن من اذاعة ما ظننت ، واذا علمت أن فاعل المنكر ينتهى بتلطف فلين به ليحصل له العلم مثل أن يراه لا يحسن الصلاة فيقول له : كنا جهالاً مثلك فعلنا العلماء ، ولا يولد الانسان عالماً ، ثم يقول له : افعل كذا وكذا •

وأما الخطأ في غير الدين فلا ترده عليه فيستفيد ويعاديك الا ان علمت أنه يغتنم العلم ، ومن يفعل المنكر وهو عالم به أو أصر فليخوف بالله تعالى وتورد عليه الآيات والأخبار في ذلك ، ومن استهزأ بالحق والوعظ فليغلظ عليه بالقول مثل أن يقول له : يا فاسق يا جاهل يا عدو الله ، ونحو ذلك مما هو له أهل ، لا بما ليس فيه ، وان خاف من ذلك اقتصر عن النهى وازهار الغضب والاستحقار له لمعصيته والاكفهار في وجهه والهجران ، ومن قدر على الانكار باليد فليفعل كإراقة الخمر وكسر الملاحى وخلع الحرير عن بدنه ومنعه من الجلوس وإخراجه من المسجد ان كان جنباً بالجر ، فان كان يخرج وحده أو ينزع الحرير وحده فلا يفعل هو ، واذا فعل ذلك كما يجوز فليقتصر على القدر فلا يجره برجله أو يقبضه من لحيته الا ان لم يقدر الا بجره من رجله ، ويجوز تهديد فاعل المنكر بما يجوز أن يفعل به لا بما لا يجوز مثل أن يقول : لأنهبن دارك ، أو لأضربن ولدك ، لأنه ان قاله عن عزم فحرام ، أو عن غير

ولفاعل بر قصد به ربه أن يأخذ من الناس ما بأيديهم أن أعطوه له

على ذلك

عزم فكذب ، ويجوز الضرب باليد والرّجل أو بالعصا أو بالسلاح بقدر الحاجة أن قدر على ذلك ، واحتاج اليه مثل أن يقبض على امرأة أو مال غيره أو خمر أو مزار ، وله أن يقول : خلّ ذلك أو لأضربنك ، وله ضربه بلا قصد قتل ولا شيء عليه أن أدى إلى قتله ، وسواء حق الأدمى وحق الله ، وإن احتاج إلى الأعوان فليستعن بالمسلمين أو من لا يخرج عن رأيه الذي هو حق ، ولا يتقابل الصفّان وذلك غير كبير في رضى الله تعالى ، وليجتنب في الأمر والنهى الكبر والعجب بنفسه والرفعة والرياء فإن ذلك منكر ، وسبب لأن لا يقبل عنه أمره ونهيه (ولفاعل بر قصد) هو (به) بالبر (ربه) أى الله تعالى (أن يأخذ من الناس ما بأيديهم أن أعطوه له على ذلك) ولو أكثر مما فعل أى : لأجل ذلك البر قصدوا التقرب إلى الله تعالى أو قصدوا أن يحبهم أو قصدوا التفرغ للبر واشتغاله به ، وإن لا ينقطع عنه أو غير ذلك إذا كان هو يعمل البر لله لا ليعطى فله أخذ ذلك سواء عطية الأحياء بلا حبس أو عطيتهم بالحبس ، أو عطية الأموات بالحبس والوصايا وغير ذلك ، مثل أن يحبس مال على المؤذن أو الامام أو المعلم أو التلاميذ ، فإذا كان عامل البر يعمل لله فله أخذ ما أعطيه ولو قصد المعطى وجهاً لا يحل ، وأشار بقوله : أن أعطوه له على ذلك إلى مفهوم الأولى فإنه أن أعطوه لغير ذلك البر من الوجه المباح فأولى أنه يجوز له قبضه ، وأما أن عمل ليعطى فذلك حرام ولا يحل له أخذ ما أعطى وتوبته أن يرده لمعطيه أو وارثه أن مات أو لفقير أو فقراء أن لم يعرفه أو أيس منه .

وبات أبو محمد يمين في « تمنكرت » فجعل أهل المنزل يخرجون عنه حتى بقى وحده وكان معه رجل غريب ، ولما خرج أهل المنزل بدأ في القراءة ، وكانت له نعمة وكان حسن الصوت ، ولما سمع أهل

• • • • •

« تمنكرت » قراءته جاءوه بالطعام فأبى أن يأكله وقال لصاحبه : ان أردت أن تأكل فكل فلو كانوا يطعمون في الله لأطعمونا أولاً ، وانما لم يأكل أبو محمد مع أنه قصد بقراءته وجه الله احتياطاً وتنزهاً .

والوجه الذي لا يجوز قصده لمن يعطى لفاعل البر أن يقصد بعبائه غير وجه الله مما لا يجوز مثل أن يقصد التمتع بسمع صوت قراءته أو أذانه أو أن يكون في بلده أو قبيلته هذا القارىء أو هذا المؤذن أو نحو ذلك مما ليس تقريباً الى الله ، أو قصداً الى ابقاء الدين وظهوره ، ومن ذلك أن يقصد بعبائه أن لا ينهأه أو أن يميل اليه في فتواه أو قضائه ويعرف ذلك بالدلائل والقرائن ، وقد قال ﷺ : « من أشرط الساعة : بيع الحكم ، وقطيعة الرحم ، والاستخفاف بالدم ، وكثرة الشرط ، وأن يتخذوا القرآن مزامير يقدمون أحدهم ليس بأقراهم ولا أفضل الا ليغنيهم به غناء » (١) ، وأمر رسول الله ﷺ بعض عماله أو بعض أصحابه أن يتخذ مؤذناً لا يأخذ على أذانه أجراً ، وتقدم كلام في هذا الشأن في الاجارات ، قال الشيخ أحمد : كل ما أعطى على تعليم العلم فلا يحل له ، وكذا على خصال الطاعات مثل الأذان ، وعلى أن يجتهد في طلب العلم أو أن ينزع قطاطي شعر رأسه أو أن يفعل شيئاً من الطاعات أو على أن يحج به ، وقيل : ان لم يرد بهيته ما ذكرنا فلا بأس بها ، وان ذكره وحرم الأكل على الانسان بالدين أعطى له على عمله أو عمل غيره أو حرمة دينه ، وقد روى : أنه ﷺ استعمل رجلاً فجاء فقال : هذا لى وهذا لى وهذا لكم ، فغضب رسول الله ﷺ فقال : « ما بال الرجل نستعمله على عمل من أعمالنا فيقول : هذا لكم وهذا أهدي لنا أفلا قعد في بيت أبيه

(١) رواه الترمذى .

• • • • •

• وأمه وينظر هل يهدى له « (١) • قال أبو بكر الطرطوشي : قال مالك :
كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يشاطر العمال فيأخذ نصف أموالهم ،
وشاطر أبا هريرة وقال : من أين لك هذا المال ؟ فقال أبو هريرة :
دواب تنأتجت ، وتجارة تداركت ، فقال : أدّ الشطر ، وذلك أنه ظهرت
لهم أموال بعد الولاية لم تكن لهم قبلها • وروى مالك عن ابن عمر : أنه
اشترى هو وعبيد الله ابلاً فبعث بها الى الحمى فرعت ، فقال عمر :
رعيا في الحمى فشاطرهما ، وشاطر سعد بن أبى وقاص حين قدم من
الكوفة ، وذلك أن العامل يعطى لأجل قوته بالامام والمسلمين فهو كالمضارب
للمسلمين ، وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يأمر إذا قدم عليه العمال
أن يدخلوا نهراً ولا يدخلوا ليلاً كيلا يجتنحوا شيئاً من الأموال ،
يعنى أنهم يتوهمون أن ما يعطون يكون لهم •

وقال عتاب بن أسيد : والله ما أصبت في عملى الذى ولّانى رسول
الله ﷺ الا ثوبين معلقين كسوتهما مولاى كيسان • وروى : أن على
لبن أبى طالب استعمل أبا مسعود الأنصارى على السواد فرجع الى
داره وقد امتلأت ، فقال : ما هؤلاء ؟ قالوا : كذلك يعملون بالرجل اذا
استعمل ، قال : كل هؤلاء يريدون أن يأكلوا في امارتى !! فرجع الى على
فقال : لا حاجة لى في العمل •

قال الشيخ اسماعيل رحمه الله : قال بعض السلف : انما جاء فساد
الدين والدنيا من أربعة : عالم فاجر ، وعابد جاهل ، وطالب الدنيا
بالدين ، وسلطان جائر ، ويعنى بالدنيا ما يشمل مالها وغيره كالامارة

(١) الحديث في رجل استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم على مبل يدمى :
« ابن اللببة » رواه أبو داود •

.

والجاء ، قال الشاعر :

وهل افسد الدين الا الملو ك وأحبار سوء ورهبانها

وقال الاوزاعي : اشتكت النواويس ما تجد من نتن جيف الكفار ، فأوحى الله تعالى اليها : « بطون علماء السوء أنتن مما تجدن » ، وانصرف الحسن من مجلسه فحمل اليه رجل من خراسان كيماً فيه خمسة آلاف درهم وعشرة أثواب من رقيق البز ، فقال : يا أبا سعيد هذه نفقة وهذه كسوة ، فقال : عافاك الله ضم اليك نفقتك وكسوتك فلا حاجة لنا بذلك انه من جلس مثل مجلسي هذا وقبل من الناس مثل هذا لقي الله تعالى يوم القيامة ولا خلاق له ، وعنه عليه السلام : « علماء هذه الأمة رجлан ، رجل آتاه الله علماً فبذله للناس ولم يأخذ عليه طمعاً ولم يشتر به ثمناً ، فذلك الذي يصلى عليه طير الهواء وحياتان البحار ودواب الأرض والكرام الكاتبون ، يقدم على الله تعالى يوم لقيامة سيده شريفاً حتى يرافق المرسلين ، ورجل آتاه الله علماً في الدنيا فضنّ به على عباد الله وأخذ به طمعاً واشترى به ثمناً يأتي يوم القيامة ملجماً بلجام من النار ينادى عليه مناد على رؤوس الخلائق : هذا فلان بن فلان آتاه الله تعالى علماً فضنّ به على عباد الله وأخذ به طمعاً واشترى به ثمناً فيعذب حتى يفرغ من حساب الناس » .

وأشد من هذا ما روى أن رجلاً كان يخدم موسى فجعل يقول : حدثني موسى فاتخذ بذلك مالا كثيراً ففقده موسى عليه السلام فجعل يسأل عنه فلا يحسّ له أثراً حتى جاءه رجل ذات يوم وفي يده خنزير وفي عنقه حبل أسود ، وفي رواية : جاءه بأرنب في عنقها سلسلة ، فقال له موسى : أتعرف فلاناً ؟ قال : نعم هو هذا الخنزير أو هذه الأرنب ، فقال : « يارب أسألك أن تردّه الى حاله حتى أسأله بما أصابه هذا » ، فأوحى الله عز وجل

ولزمه ان كان على عوض ان يفى لهم به والا لزمته تباعة وجازت مداراة

مضر بمباح ويدفع بما قدر عليه

اليه : « لو دعوتنى بالذى دعانى به آدم فمن دونه ما أجبته فيه ، ولكنى أخبرك بم صنعت به هذا ، انه كان يطلب الدنيا بالدين » ، وعنه عليه السلام : « من طلب علماً مما يبتغى به وجه الله على أن يصيب به عرضاً من الدنيا لم يجد ربح غرف الجنة يوم القيامة » .

(ولزمه) أى : مطلق الآخذ (ان كان) الاعطاء له (على عوض) يعوضه لمعطيه (أن يفى) فاعل لزم (لهم) أى لمعطيه (به) أى بالعوض (والا لزمته تباعة) تباعة ما وصله وتباعة خلف الوعد وهى عليه ولو رد ما وصله وسواء فيما أعطوه وفى العوض المال والعناء وفضل الجاه ولم يذكره الشيخ لدخوله فى العناء لأن من له جاه ينفع بكلامه أو كلامه ومشيه والكلام عناء ، وقوله : يفى ، هو من الوفاء ولا همزة بعد يائه ، وإن وجد فى نسخة يفىء بهمزة بعدها فهو من الفىء بمعنى الرجوع ، والمعنى أن يرجع اليهم بعوض ما أعطوه ، وتقدم الكلام على هبة الثواب فى محله ، وعن جابر بن زيد رحمه الله : ترك المكافاة من التطفيف أى : فيما جعل له على المكافاة (وجازت مداراة) انسان بهمزة فوق الألف لا بالالف مقروءة لأن الهمزة المتحركة لا تقلب ألفاً (مضر) فى الدين أو فى الدنيا (بمباح) من مال وكلام وعناء سائر البدن وبمكروه لا بمعصية (ويدفع بما قدر عليه) وسواء فى الذى دارؤوه أن يجوز له ما يفعل لكنه مضره على غيره أو لا يجوز مثل أن يكون له نخل أو أرض أو غيرهما فى الحكم ويعلموا أن ذلك ليس له فى نفس الأمر ، ومثل أن تكون المرأة زوجة له فى ظاهر الأمر وليست زوجة له فى نفس الأمر بالكلية أو لانفساخ النكاح ، وكذا فى العتق ، ومثل أن يأخذ بقول ضعيف أو محجور عليه فيدارى على ترك ذلك ، ومثل المخالف يريد الحكم

• • • • •

علينا بما يجوز في مذهبه ولا يجوز عندنا كما وجد في بعض كتبهم غير المعتبرة من جواز نزع مساجدنا وجعلها لهم وقتلهم لنا ومنع بيع الطعام ، ولا يوجد ذلك في القرآن والسنة ولا في كتب سلفهم ، ولا في كتبهم المعتبرة ، وكما اذا قهرونا أن نصلى خلفهم وهم يدخلون فيها ما يفسدها أو يصلوها بنجس أو بلا وضوء ، أو طلبوا منا أن نعطيهم الزكاة فلمسلمين نصرهم الله أن يدارئوهم على ذلك بمالهم وكلامهم وبما قدروا عليه ، ولو أسقط المصنف قوله : ويدفع بما قدر عليه لا غنى عنه قوله : بمباح مع ما قبله ، وكأنه ذكره تلويحاً الى أن لهم أن يبلغوا طاقتهم في الدفع بما ذكرنا من المال وغيره ، أو تلويحاً الى أنه يجوز لهم قتاله على الحق ولو ضعفوا ، وكان أبو تغلى رجلاً جباراً سمع قراءة العزابة في غار أجلو الشرقي فقال : ما هذه البدعة ؟ فوصل قوله أبا عبد الله محمد بن بكر فاستعمل قصعة من طعام طيب ومنادل حسانا وبطّة مملوءة زيتاً فأرسلها اليه فقال له : امسكها هي لك ، فجلس غدا في موضعه فسمع قراءتهم فقال ما في هذه البلاد الا كلام ابن بكر ومن كره فهذا في قلبه ، لرمح في يده .

والرشوة لرفع ظلم أو دفع جور جائزة ، قال جابر بن زيد رحمه الله : ما نفعلنا في أيام زياد الا الرشاش ، وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه : الرشوة تفقأ عين العليم وتصيد الحكيم ، والله بعبادته خير ، وكان أبو زكرياء بن أبي مسور لا يدخل جبار جربة الا اكل طعامه قبل الناس ، ويطعم مثل ذلك للعزابة ، وكان يقول : من زرعه وحصده ودرسه ودراه وطحنه وطبخه وأطعمه للمسودة اتقاء لشرم خير ممن فعل ذلك وأطعمه للمسلمين ، يعنى في الثواب لعظم حفظ الدين ، ودفع ضرر أشرف أو ظلم وقع ، وكان يقول : خبزي مرفوع للجبابرة وقال حكيم : الرشوة رشاء الحاجة ، شبهها بحبل تجبذ به الحاجة ، قال الطرطوشي : ومما قلته في الرشوة :

ولا تحل على ظلم الغير ولا على شهادة بزور أو حكم بجور لطالب
حقه وكذا لحاكم علم بذلك حيث لا يحكم بعلمه

واكرم من يدم الباب شخص ثقل الحمل مشغول اليدين
ينوء اذا مشى نفساً ونفتخا وينطح بابيه بالركبتين
واكرم شافع يمشى عليها أبو المنقوش فوق الصفحتين

قال : ومما قلته أيضاً :

اذا كنت في حاجة مرسلًا وانت بانجازها مقدم
فارسل بأكمه حالاته به صمم وعمى وبكم
ودع عنك كل رسول سوى رسول يقال له الدرهم

(ولا تحل) الإدارة أي : مطلق المعالجة (على ظلم الغير) في ماله
أو بدنه أو عرضه وسواء الظلم بالبدن أو باللسان أو بالمال وسواء يداريه
بماله أو بدنه أو لسانه (ولا على شهادة بزور) هي داخلة في الظلم وخصها
بالذكر لعظم شأنها ، وذلك أن ينفعه شيء على أن يظلم غيره أو يشهد
عليه بزور أو أن يكتب شهادة الزور أو على أن يتركه يظلم أو يزور ،
ولا يجوز ذلك للمعطي ولا للاخذ أو يشهدوا بما هو في نفس الأمر حق إلا
أنه لا علم لهم به .

(أو) على (حكم بجور لطالب حقه) وقد علم الطالب أن الحق
له وأن لم يعلم أو علم أنه ليس له فبالأولى أنه لا تجوز الإدارة على أن
يتحكم له به ، (وكذا) لا تجوز لك الإدارة (لحاكم علم بذلك) الحق أنه
لك (حيث لا يحكم بعلمه) وكل ذلك الاعطاء دعاء الى ما هو معصية وهو

• • • • •

شهادة الزور والحكم به والحكم لعلم الحاكم ، وإن أخذ شيئاً كان رشوة لأنه أخذ على حكم لا يجوز وذلك أن يعلم أن الحق لك ولا بينة لك سواه ، أو لك معه شاهد آخر فاما أن يؤديا شهادتهما عند حاكم آخر فهذا جائز ، واما أن يحكم لك بعلمه حيث لا يجوز أن يحكم بعلمه فهذا لا يجوز له ، ولا يجوز لك أن تداريه على أن يحكم لك بعلمه ولا يجوز له أخذ ما تعطيه على ذلك ففى « الديوان » : كما مر فى محله ، وأما أن أعطى الأجرة على أن يشهد له بالزور أو يحكم له بالجور فلا يجوز له ولا للشاهد والحاكم ، ولو علم أن الحق له ، لأن الشاهد أو الحاكم لم يعلم أن الحق له فذلك من الحاكم والشاهد جور وزور ومن صاحب الحق باطل ، ودخول فى صورة الجور والزور ، لأن ذلك فى الظاهر جور وزور ولو علم صاحب الحق أن له الحق ولو علم الحاكم أنه له فلا يحكم له أيضاً به إذ لا يحكم بعلمه ولا يحل لهما ذلك ، ولا أخذ شيء على ذلك ، وفى حكم ذلك أن يحكم له بشهود لا تجوز فلا يحل له ذلك ولا أخذ شيء عليه ولا يجوز لصاحب الحق أن يدعوه لذلك أو يعطيه على ذلك كشهادة عبيد له أو شركين أو أبويه ولو علم هو والحاكم أن الحق له ، وإن كانت له بينة صحيحة فاعطى مالا للحاكم على أن يحكم له بها وهى جائزة أيضاً عند الحاكم فلا يجوز للحاكم أخذ مال على ذلك ، ويجوز لصاحب الحق اعطاؤه إن كان ما يعطى كحقه أو أقل ، وإن كان أكثر فتضييع للمال منهى عنه إلا لهم مباح مثل أن يحتاج إلى عين ذلك الحق أو يبرئ يمينه ، وقد مر أن الذى لا يجوز للحاكم أن يحكم به من علمه هو ما علمه قبل أن يكون قاضياً أو بعد أن كان قاضياً علم فى منزله أو غير منزله ، وإنما يحكم بما علمه فى مجلس قضاؤه ، وقيل : يحكم بما علمه فى منزله الذى يقضى فيه ومعنى مجلس القضاء : الموضع الذى يجلس فيه للقضاء بين الناس ، وقيل : الموضع الذى تحاكما اليه فيه وإن استمسكت امرأة برجل على نفقة وقد علم الحاكم أنها محرمة

ونشاهد في موضع لا يشهد به

أو حرمت عليه بوجه ما فلا يثبت الخصومة بينهما وليغلظ عليهما ويهددهما ويرفعهما الى غيره ، وان لم يعلم ذلك فلا يغلظ ولا يهدد ولينصحهما بما عنده وكذا في الاستمساك بالارث ممن لا ارث لهما منه أو استمسكه بالارث ممن لا ارث له منها لوقوع ثلاث تطبيقات أو غير ذلك ، وكذا في استمسكه بها في زوجية باطلة وكذا في سائر الأمور ، وكذا في غير الزوجين ، وكذا اذا اعتق مملوكا فاستمسك أحدهما بالآخر كالنفقة والخدمة ، وان علم ان هذا ابن فلان ولا بيئته رفعهما لغيره .

(و) كذا لا يجوز لك الإدارة (لشاهد في موضع لا يشهد به) أي في صورة لا يشهد بها مثل أن يبيع شخص شيئاً لآخر أو يهبه له ثم قام عليه من نازعه فيه ولم يكن له من يشهد له بالبيع أو الهبة الا بائعه أو واهبه ، فلا يجوز له أن يعطيه الأجرة ليشهد له على البيع أو الهبة لأن الحاكم اذا علم بذلك لا يحكم بشهادته ولو شهد بالحق ، ولا يأخذ الأجرة على ذلك .

ومرّ عن « الديوان » أنه لا تجوز شهادة المرء على ما باع ولا على ما وهب ولا على ما اصدق ولا ما استأجر به الأجير ، وما أعطاه في الحقوق كلها وكل ما أشبه ذلك ، وسواء ماله ومال من ولى أمره اذا علم الحاكم بذلك ، وان لم يعلم وقضى بشهادته فلا ضمان على الشاهد ، ولكن لا يشهد بذلك وبالأولى أنه لا يضمن الحاكم ، وكذا لا تجوز شهادة الرجل المقارض والأجير لصاحب المال فيما في أيديهما وتجاوز في غير ذلك ولا شهادة الشريك فيما اشتركه وجازت في غيره وفي غير مال كالنكاح والعفو وموجب الضرب أو الحبس ، وكذلك لا يداريه أن يتكلم بالشهادة حيث له الاخبار .

وجوزت مداراة حاكم للحكم بما علم وشاهد للشهادة به ورخص وان لم يعلموا ولكن لا يؤمرا بحكم بجور وشهادة بزور

(وجوزت مداراة حاكم للحكم بما علم) مطلقاً لأنه حق (وشاهد للشهادة به) أى بما علم أنه حق ولو فى الصور التى لا يشهد بها ولا يجوز للحاكم أخذ الأجرة على ذلك وكذا الشاهد لأنه أكل بالدين ولو جاز لطالب الحق إعطاؤها ، (ورخص) لمن علم أن الحق له أن يدارى الحاكم والشاهد أن يحكم له ويشهد له به وكذا بل أولى أن طأوعه أن يحكم له أو يشهد له بلا أجرة ، (وان لم يعلموا) أى الحاكم والشاهد أن الحق له لكن لا يحل لهما ذلك ، ولا أخذ الأجرة على ذلك لأن ذلك باطل وجور وزور عندهما ولو كان حقاً للمحكوم له فى نفس الأمر (ولكن لا يؤمرا) أى لا يؤمر الحاكم والشاهد أى لا يأمرهما صاحب الحق (بحكم بجور) هذا عائد الى الحاكم (وشهادة بزور) هذا عائد الى الشاهد لأن ذلك أمر بمنكر لا يقل . أحكم لى بجور أو أشهد لى بزور أو احكم لى بكذا أو أشهد لى بكذا ، ولم يصح عندك ، بل يقول للحاكم : احكم لى فان الحق لى ، وأعطيك كذا ؛ ويقول للشاهد : أشهد لى بكذا فان الحق لى وأعطيك كذا ، وليس هذا الكلام ولا أكبر منه يسيغ للحاكم ولا للشاهد أن يحكم ويشهد ولا أن يأخذ ما أعطاهما على ذلك ، وانما أفرد الشاهد مع أن الواحد لا تجوز شهادته ليشمل ما اذا جازت فيه شهادة الواحد ولأن الكلام مع هذا الشاهد ، ويفصل ذلك مع شاهد آخر وأيهما فرضته قبلته العبارة ، وليشمل ما اذا كان عنده شاهد يجوز له أن يشهد فيتكلف شاهد آخر والاعطاء على ترك الحكم بعد وقوعه والشهادة بعد وقوعها وترك إيقاع الحكم من أول والشهادة من أول كالاعطاء على الحكم والشهادة حيث جاز وحيث لا يجوز ،

وجازت على طاعة ولو فرضا ولا بن على تعلم أو عمل نافع له وإن لدنيا،

• أو بلا مال ولا تؤخذ اجرة على طاعة ورخص بطيب نفس معطيها •

وحيث يجوز القبض وحيث لا يجوز وفاقاً وخلافاً رأيته •

قال : (وجازت) أى المداراة (على) كل (طاعة) فرضاً كانت أو نفلاً ثم (ولو فرضا) بمعنى أنه يجوز له أن يعطى مالا لمن يعمل فرضا أو نفلاً بأن يقول : صم أو صل أعطك كذا أو خذه وصل وكذا العناء وكل نفع ، وكذا تجوز المداراة على ترك المعصية كبيرة أو صغيرة ولم يذكره لدخوله فى الطاعة فإن ترك المعصية لعلّة كونها معصية طاعة فإذا داراه على فعل ما هو طاعة ففعله فصورة فعله طاعة ، وإذا داراه على ترك معصية لأنها معصية فتركها فصورة تركه أياها طاعة ، نعم إذا لم يظهر له التعليل بأنها معصية ولم يعلم العلة يريد المعصية لم يكن تركها بصورة الطاعة •

(و) جازت مداراة الأبوين (لابن) أو بنت أو أراد المصنف وصاحب الأصل مطلق الولد ولا عدالة فى ذلك ، ومثل الولد فى ذلك سائر الأقارب ، وكذا الأبعاد ، ويغنى عن ذلك كله ما تقدم وما يعلم من جواز المداراة أيضاً على المباح (على تعلم أو عمل نافع له وإن لدنيا) غياً بالدنيا لأن الأصل الجلب للدين ولو غياً بالدين لجاز باعتبار أن الاعطاء للدين داع إلى الأكل بالدين أو يقدر أن كان لدينه وإن كان لدنياه (أو بلا مال) وجه التغيب به أن المعتاد الغالب المداراة بالمال (ولا تؤخذ اجرة على طاعة) ولو جاز اعطاؤها •

(ورخص) فى أخذها (بطيب نفس معطيها) بشرط أن لا ينوى

وعلى أخذ حقوق واعطائها

بأخذها التعويض على الطاعة والأكل بالدين ولو نوى المعطى التعويض على الطاعة والأكل بالدين وهذا محطّ كلام المصنف ، والقول الأول ان هذا القصد من المعطى يفسد على الآخذ ما يأخذ ولو صفى نيته .

وفى « الأثر » : اجتمع وائل والمعتمر بن عمار وجماعة الى الربيع فسألوه أن يخرج الى الموسم فقال : لا أقدر ما عندى ما أحتمل به ، قال : فمشوا الى رجل من المسلمين يقال له : النضر بن ميمون ، وكان من تجار الصين ، وكان موسراً فأعلموه بقوله فأتاه بأربعين ديناراً ، فقال له : حج بها فلم يقبلها منه ، وكان به خاصاً ، فجاء وائل والمعتمر فقالا له : سبحان الله يا أبا عمرو تعلم حاجة الناس اليك وكنت اعتللت بأنك لا تجد ما تتحمل به فلما جاءك الله بما ترى تتمتع فيه أبيت أن تقبل ، فقال : انه قال لى خذها على أن تحج بها ولست أقبلها على شرط ، قال فأتيا النضر فأعلماه بما ذكره من قوله فقال : والله ما علمت انه يكره ذلك فالآن خذاها أنتما وادفعاها اليه فأبى أن يقبلها بعد ذلك .

والأصل فى هذا أن ما علق لسبب فهو الى ما علق اليه ، قال الشيخ أحمد : ان وهب له شيئاً على أن يفطر به أو يشتري به لحماً أو يغسل به ثوبه فليجعله فى شرطه والا فتباعة عليه ، وقيل بطلت هبته ، وقيل : جازت وبطل الشرط فله أن يفعل به ما شاء .

(و) جازت الإدارة (على أخذ حقوق) كالزكاة والكفارة ودينار الفرائض وثمان المبيع والأرض مما لا يعرف ربه وغير ذلك من حقوق الخالق والمخلوق تعطيه مالا أو تنفعه بشيء على أن يقبل منك أو من غيرك الزكاة والكفارة أو غيرها ، ويجوز له أخذ ما تعطيه على ذلك أو تنفعه ويأخذ الزكاة ونحوها سواء كان لك ذلك أو لغيرك الا أنه لا تدارى من مال غيرك الا برضاه ، (واعطائها) مثل أن تعطيه مالا ولا يحل له الآخذ ، أو تنفعه

• • • ولزم الوفاء والا فتباعدة ولا ردّ في الحكم وجاز برضى

بشيء على أن يعطيك أو يعطى غيرك زكاة أو كفارة أو نحوهما ، سواء كانت الزكاة أو نحوها له أو لغيره ولا تعطيه مالاّ أو تنفعه على ذلك من غيرك الا برضاه ، ولكن لا يحسن له طلب الزكاة والحقوق لنفسه أو لمن يلي أمره فضلاّ عن أن يعطى فيها مالاّ أو ينفع فيها ، وأما أن يعطيه مالاّ أو ينفعه على أن يعطى الحقوق هكذا أو الزكاة أو غيرها هكذا ولم يقصد أن يعطيه فلا كراهة .

(ولزم الوفاء) بأخذ ما أعطى له شيء على أخذه وباعطاء ما أعطى له شيء على إعطائه (والاّ) يف بالأخذ أو الاعطاء (فـ) عليه (تباعة) فيما أخذه على اخذ الحقوق ولم يأخذها ، أو أعطائها ولم يعطها ، والنفع كالاعطاء ، وغير الحقوق كالحقوق ، مثل اللقطة ودية المجهول وما لا يعرف له رب ، أو آيس منه ان أعطى له مال على أن يقبل ذلك أو يعطيه سواء كان بيده فيعطيه أو جعل له أمره بيده ليعطيه الفقراء .

(ولا رد) عليه لمعطيه (في الحكم) ان لم يف ولو لزمه الردّ بينه وبين الله تعالى ، ولا يجوز له من أوّل الأمر ان لم يكن في نيته أن يفى ، وان اخذ على أن لا يفى ثم أراد الوفاء لم يجز له بل يرده لأنه اخذ كما لا يحل ، وأجيز له أن يمسه ويفى ، وظاهر كلامه أنه ان أوفى له صح له ما أعطاه على عمل الطاعة ولو فيما بينه وبين الله ، وهذا ترخيص كما رخص أن تقبل ما أعطيت على طاعة اذا نويت أنت أنك تعمل ولو لم يعطك .

(وجاز) لمعطيه أن يمسه ما رد اليه ان رده اليه (برضى) منه بأن يرد لمن أعطاه بلا حكم ولو ثقل عليه الرد وكرهه ، ومعنى رضاه بالرد :

ومنع حيث أعطى بطيب نفس وجاز أخذ عطية بمداواة معط أن خيفت

قطيعته أو ضر يصل منه أن لم تقبل عليه أو من غيره ممن • •

أنه أراد الرد بلا جبر من الحاكم أو بلا حكم وليس المراد أنه طابت نفسه بالرد لأنه لا يشترط طيبها إذ لا يجوز له إلا أن يرد لأنه لم يف بالشرط •

(ومنع) أى ومنع بعض العلماء المعطى بكسر الطاء أن يرد اليه المعطى بفتحها ويقبل بل أن رد اليه فلا يقبل ولو لم يف المعطى بالفتح (حيث أعطى) بالبناء للمفعول وهذه الحيثية تعليلية أى لأنه أعطاه ذلك المعطى (بطيب نفس) وذلك امضاء لعطيته وإبطال لشرطه ، ووجهه أنه أعطاه فى تقوية الدين لأن إعطائه الحقوق أو أخذها انفاذ للحكم الشرعى فعطيته له ليعطى الحقوق أو يأخذها هبة لوجه الله فلا يرجع فيها ولو أعطاه ليعطيه هو بأن قال : خذ هذا لتعطينى الحقوق لأن طلبه لنفسه لا يخرج الحق عن كونه حقاً لله إلا أنه ضعيف إذ طلب لنفسه ، والصحيح الأول لأنه لم يعط على تقوية الدين هكذا بل بشرط ، والمؤمنون على شروطهم ، ثم انه لا يجوز للمعطى بالفتح أن يمسك ذلك بل يطرحه لمعطيه أو يوصى له به أو يعطيه إلا عند مجيز العطية مع إبطال الشرط ، فله امساكه ، وإن أعطيته على أن يعطيه لغيرك أو لك على نفسه فى حقوق لزمته فالحكم كما ذكره المصنف وذكرته ، فى ذلك كله من الخلاف وجواز الرد ومنعه ، ويجوز حمل كلام المصنف على ذلك كله أيضاً فانك إذا أعطيته ليؤدى على نفسه فقد أوصلته الى أداء الحقوق الواجبة عليه بلين ، لكن أن قصدت أن يرد اليك قضاء منه لدينك عليه ففيه ضعف •

(وجاز أخذ عطية بمداواة معط أن خيفت قطيعته أو ضر يصل منه أن لم تقبل) عطيته (عليه) أى عنه (أو) خيف ضر أو قطيعة (من غيره ممن

يتقى ضره وكذا فيما لا يجوز اخذها من معطيها وان خيف من قبل غيره

يتقى ضره) اى جاز لك ان تاخذ عطية من ان اعطاك ولم تقبل منه قطعك أو وصلك. ضره منه أو من غيره ممن يعظم ضره فيتأهل لأن لا يتقى فيكون ذلك الأخذ مداراة ، فالمداراة كما تكون بالاعطاء تكون بالأخذ ، وسواء فى ذلك قريبك أو صاحبك أو جارك أو غيرهم أو الأجنب ، وسواء الضر فى الدين أو فى الدنيا فى عرض أو مال أو بدن ، وانما قال : جاز لأنه لا يجب اذ يجوز له ان لا يقبل وان قاتله على القبض قاتله ، وان توجه لافساد ماله فله القتال ، وان لم يقاتل على مال فلا بأس ، وعبر باتقاء الضر عن عظم الضر لأنه يلزم من عظمه اتقاؤه وان ضعف ضره بحيث يحتمل لم يتأكد القبض ، وكذا ضر المعطى وانما اخبر بجواز ذلك لأنه قد يتوهم أنك اذا كرهت عطية أحد لم تحل لك ، ولم تدخل ملكك ان قبضتها مع أنه ليس كذلك ، وذلك لغير حرمة أو ريبة ، واما الحرام والريبة فلا يحل لك أخذهما بمداراة بالأخذ أو بدونها .

(وكذا فيما لا يجوز اخذها) متعلق بقوله : لا يجوز (من معطيها) التشبيه عائد الى أنه سواء اكان الخوف من معطيها أم من غيره كما قال (وان خيف) ضر أو قطيعة (من قبل غيره) وليس تغيباً بل التقدير ان خيف منه أو من غيره هذا هنا ، وفى الكلام حذف تقديره : وكذا فيما لا يجوز اخذها له من معطيها لا يجوز اخذها لخوف ، وان خيف من قبل غيره ، والتي لا يجوز اخذها هى عطية الحرام والريبة والأكل بالدين والرشوة والعطية على الزنى ، ونحو ذلك ، فكما استوى الخوف من المعطى وخوف من غيره فى المسألة السابقة كذلك يستويان فى مسألة جواز قبول العطية مداراة بالقبول كذلك استوى الخوف من المعطى والخوف من غيره فى مسألة عدم جواز قبول عطية غير جائزة الأخذ لحرمة أو ريباً أو على ما لا يجوز

وجاز مناولتها وتبليغها لأخذها فيما جاز فيه إعطاؤها لمعطيها ولو .

حرم أخذها على أخذها وتؤخذ

عليه كالأكل بالدين وغير ذلك ، وقوله : له متعلق بجوز ، وكل عطية لا تجوز فلا يجوز أخذها لمن علم أنها كذا مما لا يجوز ، ولا لمن ظن أنها كذا مما لا يجوز ، وإن ظن فأخذها فهي عليه تباعة ولو جهل أنها لا تجوز إذا كان عدم جوازها مما يدرك بالعلم مثل أن يظن أنه أعطاه على الإدارة أو أعطاه على الرشوة أو على وجه وهو وجه حرام ، فلا يحل له أخذها ولو جهل حرمة ذلك (وجاز مناولتها) أى مناولة عطية الإدارة بقبضها وحفظها وبيعها وقبض ثمنها والشرء به وشرائها لتعطى وجمعها ممن يعطيها وغير ذلك ، (وتبليغها لأخذها) وأخذ الأجرة على المناولة المذكورة والتبليغ لأخذها (فيما جاز فيه إعطاؤها لمعطيها) مداراة على نفسه (ولو حرم أخذها على أخذها) لأنه كما يجوز إعطاء الإنسان أياها من ماله يجوز أخذها ممن يعطيها فيبلغها ، وإذا أشكل الأمر رجعوا للجبار القاهر وعملوا بما قال إذ لم يقدرُوا على منعه وإن ردهم لمن هو ذونه ولو موحدًا ولم يقدرُوا على الانصاف من هذا الذى هو دونه فهو كالجبار الأول ولو لم يعدل .

(وتؤخذ) أى يأخذها المسلمون أو غيرهم قهراً وجبراً ، وقد أشار بعض المشايخ إلى الجبار كيف يفعل بهم فيعطونه وذلك أنه قال : أحبس ماشيتهم على الرعى ، وذلك نظراً لمصلحتهم ، وذلك أنهم كل يوم مر ولم يعطوا ضاعف عليهم الجائر ، وقال قائد المعز بن باديس لأبى زكرياء بن أبى مسور : على ماذا يقدر بنوير لسن ؟ فقال أبو زكرياء : على دينارين فندم فأعطاها من عنده ، وفى الدليل والبرهان أن دية العاقلة فى الكتمان لا يلزمك منها شيء إن لم يحكمها الحاكم ، وكذا التوائب لا يلزمك منها

وان من مال يتيم او غائب او ارمل ان استقامت على حق لدفع عن أنفسهم

واموالهم

شئ ان لم يطلبوك بها ، وان طلبوك بها لزمك ان تعطى ، وان استثنائك
الجائر فلا عليك .

قلت : قدم قائد المعز بن باديس الى نهب « جربة » فاعتزل أبو زكرياء
ابن يراسن في الجامع ولم يصبه شئ وقد علم به وأخذ المال من أهل جربة
ولم يأخذ منه شيئاً بل أمره أن يعتزل هو وعشيرته ، فاعتزل الى المسجد
الكبير ، قال في « الدليل والبرهان » : وأما كل ما يحدثه الناس في بلادهم
من الأسوار والخنادق والحصون فعليك ، وان لم يطالبوك فلا شئ عليك ،
ويتأخذ الناس عليها كلهم ، وتأخذ منهم كلهم (وان من مال يتيم) أو
يتيمة أو مجنون أو مجنونة أو غائب أو غائبة أو أخرس أصم أو خرساء
صماء (او غائب او) انسان (ارمل) اى فقير محتاج ذكراً كان أو انثى ،
وتقدم كلام على ذلك في الهبات والحقوق .

قال ابن السكيت : الأرامل المساكين رجالاً كانوا أو نساء (ان استقامت
على حق لدفع عن أنفسهم واموالهم) أو عن أنفسهم وعن أموالهم بأن
قهرهم جائر عليها ولم يجدوا عنها بدّاً ودخلوا فيها بالعدل على الأموال
ان كانت على الأموال ، وعلى النفس ان كانت عليها ، وعليهما ان كانت
عليهما ، وجرم على من تسبب بالزامها جمعها وتناولها ، ولزمه كل ما
أعطوا ، وإنما جاز أن تؤخذ من هؤلاء لأنها حفظ لأموالهم أو أبدانهم
أو ألقاهم ، فكيف يلزم غيرهم أن يعطى عنهم ؟ أو كيف يتركون الى ضيعة
الأموال أو النفس ؟ فإذا كانت على الأموال ولا مال لأحدهم فلا عطاء

وجازت فيها معاملة ما كانت بأيدي جامعيتها قبل أن تدفع لأخذها
وكره ترك مداراة لأحد على ماله أو ما بيده بأمانة أو وكالة .

عليه ، وإن كانت على النفس أعطى من لا مال له ، وينظر في ذلك إلى
كلام الجائر إن قال : ألزمتها على الأموال أو على النفس أو على
ذلك كله .

(وجازت فيها معاملة) بشرائها وتبديلها وغير ذلك (ما كانت بأيدي
جامعيتها قبل أن تدفع لأخذها) وهم الظلمة وأعوانهم ووكلاؤهم وخلائفهم ،
وإذا دفعت لأخذها فلا تجوز معاملتهم لهم فيها ولا قبولها بالهبة أو غيرها
ولا حفظها ولا أخذها إلا على الحفظ لأصحابها إن طمعوا في ذلك ، وإن
أخذوها على الرد فلم يقدرُوا لزمهم ، وفي بعض كتب المالكية ما هو نص
فيما ذكرت ونصه : ما تقول فيما يباع في أسواق مصر مما يكون عليهم من
القبالات ؛ أتشتري منه شيئاً ؟ قال : لا وكل شيء كان بقبالة في مصر أو
سائر البلاد فلا أرى لأحد أن يشتريه ، وأراه حراماً إلا ترى قول ابن القاسم :
ومصر قد خبثت لأنها قد صارت قبالات كلها ، قال مالك وأصحابه : لا يكون
هذا إلا مع أمير جائر لا يترك الناس يفعلون في مالهم ما شاءوا ه .

قلت : وإن حل ذلك في دين مشرك أو غيره كصغرى فخلاف في جواز
معاملته فيه ، وقد مر في محله .

(وكره ترك مداراة لأحد على ماله أو ما بيده بأمانة أو وكالة) ، ولا

ويضمن ما تلف بتركه وقيل : لا ولا يناول ماله ولا ما بيده لمن لا يدارى

عليه ولا يعطى عليه خفارة •

يضمن ما أعطى عليه منه مداراة وان أعطى من ماله أدرك عليه ان أشهد على الإدراك ، أو ما الرهن والوديعة واللقطة ومال القراض والعارية والكراء ونحو ذلك فذلك داخل في الأمانة ، والحاصل أنه يشمل لفظ الأمانة كل ما بيده لغيره اذا لم يكن في ضمانه ، واذا كانوا لا يجدون ما لهم الا بمداراة باكثر منها أو بمثلها فلا يكره تركها بل يكره المداراة باكثر الا ان كانت حاجتهم في نفس مالهم أكثر فلا كراهة (ويضمن ما تلف) من الأمانات التي عنده (بتركه) للمداراة عنها بأقل منها ويضمنها كلها لا خصوص ما يبقى منها لو دارى عنها (وقيل : لا) يضمن (ولا يناول ماله ولا ما بيده لمن لا يدارى عليه) مريد أخذه (ولا يعطى عليه خفارة) أى ما يجعل لجائر على ان يمنع أموالهم ممن يأخذها أو أنفسهم من قتل أو ضرب أو حبس ، وتقدم الكلام عليها ، ومن أمر غيره أن يعطى عنه المداراة جاز أن يعطيها عنه ويدركها ، وان أعطى على ما بيده من الأمانات من ماله أدرك على أصحابها ، وله أن يأخذ منها بنفسه ، ومن أعطى مال ليس أمانة عنده لوجه الله أو على أن لا يدرك أو مهملاً فلا يدرك على صاحبه ، وان أعطى على أن يدرك أدرك فيما بينه وبين الله ، وان أشهد على الإدراك أدرك في الحكم أيضاً ، وقيل : يدرك فيه أيضاً ولو بلا اشهاد ، ويصدق في قوله : اعطيت على الإدراك ، وقيل : أيضاً اذا أعطى مهملاً أدرك ، وتقدم في الحمالة أن من أعطى عن أحد ما عليه من دين بلا أمر منه فانه قيل : يدرك وقيل : لا وتقدم في الجنائز انه ان كفن أحداً من ماله أدرك فيما بينه

- ۲۷۱ -

خاتمة

خاتمة

روى : « لا حنث على مغصوب » وأجاز عزان في التقية ما يجوز حال الاضطرار ، ومن اكره على وطء امرأة فعلية عقرها ، والكفر ان فعل لا الحد ، ومن اكره على عمل في مغصوب مما يزيد به فتوبته الحل والندم وان ضر فيه صاحبه او غيره ضمن ، ومن حبس في مغصوب تيمم بترابه واستجمر به ، وقيل : لا وان خاف من جبار حبساً يموت به لنحو عطش أو يتلف عضوه فله تصويب الكفر بلسانه فقط ، وان خاف أخذ ماله ويبقى ما يقوته وعياله ويرجع الى كفاية فلا يصوبه ، وأجاز بعضهم تنجية النفس من القتل بشرب الخمر وأكل الميتة والخنزير وفيه بحث مذكور في « الشامل » وان طلبه بمال فله ان يفدى بالوديعة ويضمنها لربها ان كان يقتله لأن على المسلم ان يفديه بماله ، وكذا على غير المسلم .

ويجوز التقية على انتقاص منزلته وشم عرضه ، وقيل : لا ، وللامام التقية ، وقيل : لا ، ومن أجبر على سكنى منزل فله سكنه وأن يجعل فيه كل ما يحتاج اليه أو يحفظه من كتب ومال وغيره ولا ضمان عليه بل على مجبره .

قلت : بل لزمه الا ان غرم المجر له ، أن يأذن فيه ، ومن قال لمن له جاه عند جائر : كلمه في خراجي أعطكه أو أكثر أو أقل ، فلا يحل له أن يأخذ ، وانما نهى عن المنكر أو دفع المنكر .

• • • • •

ويجوز أن يعين الكافر في استخراج العطاء استبقاء على الرعية ،
 قيل : ولا يدفع عن مال اليتيم أو الغائب ببعضه قبل أن يغضب لأن الله
 قادر على أن يزيله .

وتأهل البلاد أن يطلبوا الاحسان من الجائر أو عامله لا أن يطلبوه
 أن يبدله بأقل جوراً منه ولا بأحد معين ، فإذا أجابهم الى ما هو أصلح
 فلا يمتنعوا عنه ، ويجوز أن يقولوا : ولاية فلان أحب إلينا من غيره ،
 وكره بعضهم الانتقال الى بلاد الشرك بالآهل والتجر ، ولم يحرم ذلك
 حتى يتخذوه وطناً ، ومن ذكره جائر بسوء وتكلم أحد بما يقوى غضبه
 ضمن ، وقيل : لا اذ لم يقصد اغراء والله أعلم واحكم .

بـباب

• • • • • هلك راج لعاص على عصيانه ثواباً أو نجاة

بـباب

في الرجاء للعاصي

(هلك راج لعاص) عصيانه تبيراً (على عصيانه ثواباً) أخروياً (أو نجاة) من نار الآخرة هاتك تشاق ، وعلى بمعنى مع ، أو على أصلها ، والمعنى لعاص مصرّ على عصيانه أو ثابت عليه ، وذلك أن يعلم منه كبره ويرجو له مع ذلك خير الآخرة على عمل من الخير يعمله أولاً على عمل ، أو يرجو له النجاة من عذاب الآخرة ، فالمراد بالثواب ما من شأنه أن يكون ثواباً للمطيع فرجاه للعاصي هكذا ، أو رجاه له على عمل يعمله ، وأما أن أراد أن للعاصي ثواباً لأجل عصيانه أو نجاة لأجله فذلك شرك ، وإن أراد معصية مخصوصة فإن اتفقوا على أنها معصية أو نصّ عليها في القرآن أو في المتواتر فشرك أيضاً ، والاّ فنفاق ، وكلام المصنف محتمل لذلك بجعل « على » لالتعليل وتعليقها براج فيشمل

أو انقلاعاً من كفر لمنصوص على كفره وموته عليه ولا يرجى خير لهالك

على عصيان شهر به أو يتمنى له وإن لم ينص عليه

الهلال الشرك والنفق ، ويشمل العصيان المعصية الصغيرة والكبيرة على التفصيل المذكور .

وإن رجا له خير الدنيا أو النجاة من ضررها لا لمعصيته فلا بأس ، أطلق أو أراد الاستدراج ، وإن رجا له أحدهما لأنه عاص ويرى أن المعصية توجب الثواب بذلك بدون قصد استدراج فنفاق ، وإن رجا خير الآخرة أو النجاة من ضررها لمنصوص عليه أو مجمع عليه فمشارك (أو انقلاعاً) أى أوراج انقلاعاً أى وراج انقلاعاً أى توبة (من كفر لمنصوص على كفره و) على (موته عليه) أى على الكفر ، وهذا الكفر شرك لأنه رجا لمنصوص على تنقائه ، وذلك أن ينص القرآن أو التواتر أو الاجماع على أنه كافر هكذا ، ولا دليل على توبته ، أو ينص ذلك على أنه مات كافراً ، فمن رجا أنه مات تائباً فهالك هلاك شرك .

(ولا يرجى خير لهالك) أى ميت (على عصيان) متعلق بهالك أو نعت آخر ، أى : لمكلف ميت مصر أو ثابت على عصيان ، وأجاز سيبويه نعت الوصف ، وقوله : (شهر به) نعت عصيان كما إذا لم يشهر بل عاينه أو قامت به البيئة (أو يتمنى له) هو فى حيز النفى ، أى ولا يتمنى له ، أو يقدر أن المعنى أيما وقع من رجاء له أو تمنّ لم يجز (وأن لم ينص عليه) وهذه المسألة تغنى عنها الأولى ، لأن الأولى فى الحى والميت وكأنه أراد بالأولى الحى فصور هذه فى الميت ، أو لعله فرض الأولى فى المنصوص عليه ، وعلى هذا فمعنى قوله : وإن لم ينص الخ والبال أنه لم ينص ، ومعنى قولهم فى صاحب الكبيرة : هو من أهل النار ، عندى أنه بحسب ما ظهر لى أنه من أهلها لا الجزم بأنه منهم .

وجاز فيه الشك أنه عند الله على خلاف ما عندنا لا الظن وان خير ،
ولا يتمنى له ولا يجب ورخص لذي كفر وعصيان بما يستحق به ثوابا
من الله كالدعاء له بذلك كخصلة من الايمان لا بالقبول والنجاة من
الذنوب

(وجاز فيك الشك انه عند الله على خلاف ما عندنا لا الظن)
لان الظن : يرجح احد الوجهين الممكنين ، الشك : ان لا يرجح احدهما
على الآخر فلم يجر الظن (وان لخير) وهو ان يكون صالحا ولا سيما
الظن لكونه سعيدا عند الله (ولا يسمى له) ذلك الخير الذي هو ان
يكون صالحا ولا سيما كونه سعيدا ، (ولا يحب) الخير المدخور ولا سيما
حب كونه سعيدا ، (ورخص) فيها اى فى حب الخير وتمنيه (لذى
كفر وعصيان) أراد بالكفر الشرك وبالعصيان حيرة الساق (بما يستحق
به ثوابا) اخرويا (من الله) لو كان موفيا (كالدعاء له بذلك) اى بما
يستحق به ثوابا اخرويا لو كان موفيا بدين الله تعالى ، وسواء فى ذلك
خصلة واحدة أو اثنتان أو ثلاثة فأكثر لانه يستحق الجنة بخصال
كثيرة ولو فرائض مع بقاء واحدة أو اثنتين فصاعدا ، مثل أن يتمنى
له أن يكون صلى او يحسن الصلاة أو يزكى أو يصوم رمضان او يحب
له ذلك .

وكذلك يجرز لك أن تدعو له بترك معاص معدودة كالربا والزنى
والسرقة ، وأما أن يتمنى أو يحب له أن يأتى بالفرائض كلها أو يأتى
بها لم يأت به فيكون موفيا فلا ، فلو كان يؤدي الفرائض كلها الا واحدة
لم يجرز له تمنىها له أو حبها له ، وكذا فريضتان أو ثلاثة فصاعدا
(كخصلة من الايمان) أراد بالايمان الأعمال مطلقا ما يسمى توحيداً
وما دونه ، والتشبيه يدخل الخصلتين فصاعداً حتى ينتهى الى حد يدخل
به الجنة ، فكيف كما مثلت لك ؟ ويدخل التشبيه أيضاً ترك المعاصي
(لا بالقبول والنجاة من الذنوب) أى من الموت عليها ، وأما النجاة

ويجب حب العذاب الآجل له ويجزى قصص صنف منه لا أن يكره له غيره

ولزم أيضاً أن لا يحب له المنافع الآخروية لا أن تكره له . . .

منها من أول فذلك طلب للعصمة كعصمة الملائكة لا يجوز ولو لتولى .

(ويجب حب العذاب الآجل) عذاب الآخرة (له) أى لذى شرك أو عصيان كبير لأن ذلك من البراءة ، وهى واجبة ، (ويجزى قصص صنف منه) مثل أن يحرق أو يدخل الزمهرير أو يبعث منكوساً أو يعطى كتابه بشماله أو من [وراء] ظهره أو يحاسب حساباً عسيراً ، أو يعذب فى قبره سوى الضمة التى تضم المؤمن والكافر ، وذلك على القول بأن الكافر يعذب فى قبره ، وقد يقال : عذاب القبر ان دعى به لم يجز عن البراءة ، وأنه يجوز الدعاء بعدمه للمتبرأ منه لحديث جعل الجريدة على قبر الذى ينم وقبر الذى لا يستبرىء من البول ليخفف عذابهما ، وإن تولى بعض الكافر متصلاً أو منفصلاً حياً أو ميتاً فقد كفر ، وإن تبرأ من بعض المتولى متصلاً أو منفصلاً حياً أو ميتاً فقد كفر ، ومن قال للمتولى : رحم الله أصبعك فى الجنة أو غيرها من أبعاضه فلا يجزئه إلا فى الوجه ، وقيل : فى الرأس ، وكذلك فى الطلاق والنكاح (لا أن يكره له غيره) أى غير الصنف المذكور ، بل يقصده بصنف منه ذاهلاً عن غيره فى حقه أو غير عالم لغيره ولو حضر بباله ، وإن كره له صنفاً لم يجز له ذلك ولم يؤد البراءة حق الأداء بل ذلك نقض للبراءة الصادرة منه ، مثل أن يحب له الزمهرير دون الاحراق أو بالعكس ولا يجزئه أن يحب له المضار الدنيوية .

(ولزم أيضاً أن لا يحب له المنافع الآخروية) أى إذا أحببت له فقد كفر المحب لها (لا أن تكره له) أى : لا يلزم أن تكره له بل يجوز ذمها

الا ان خطرت على باله ولا يقال لمن لا كبيرة معه : انه من العاصين ويدعى

لطيطخ بخير أخروى ويحب له

(الا ان خطرت على باله) بأن يقع في باله التردد هل يستحقها أو هل تحب له أو هل يجوز حبها له ؟ أو سأل عن شيء من ذلك ، أو سمع ذكره أو رآه مكتوباً فلا يجوز حينئذ الا أن يكرهها له ، ولا يشك أنه يصيب خيراً في الآخرة والا كفر ، ويحتمل دخول السؤال في قوله : خطرت أى وقعت في باله بلا سؤال أو بسؤال أو نحوه ، وعندى أنه لا كفر بما جهله من ذلك العقاب ولو خطر له مثل أن يجهل الزمهرير أو عذاب القبر لهم فيخطر بباله فلم يثبت له اذ لم يعلم أنهم يعذبون به ، لكن ان جهل ذلك وكرهه لهم أو صوّب نافية أو تبرأ من مثبتة لهم لاثباته كفر ، ولا يجوز له أن يكره منافع الآخرة لمن وقف فيه (ولا يقال لمن لا كبيرة معه) من المتولى والموقوف فيه الفاعلين لصغيرة أو ذنب لا يدري ما هو صغير أم كبير : (انه من العاصين) أو أهل المعصية لأن هذين اللفظين يطلقان عرفاً على المصرين وأصحاب الكبائر ولأنهما يفهمان المبالغة في المعصية فيتوهم السامع الكبيرة ، وهذا أولى مما قيل ان صاحب الأصل منع أن يقال من أهل المعصية ، لأن المعصية تشمل الكبيرة والصغيرة ، لأنه لو أراد ذلك لقال : لا يقال انه عاص أو عصى فيفهم منه بالأولى أنه لا يجوز من العاصين أو من أهل المعصية ، وما يقال ان اسم الفاعل لا يطلق على من فعل مرة غير مسلم ، ومع ذلك فالأحوط أن لا يقال ذلك أيضاً ، لكن ان قاله أعنى قال : عصى أو عاص ، لم يبرأ من القائل لاحتمال كلامه الصغيرة .

(ويدعى لطيطخ) لله عز وجل موف بفرائضه (بخير أخروى ويحب له

ويتمنى ويرجى وجوباً على كل مكلف كوجوب كره ضررها في عامة المطيعين

ويجزى قصد صنف من خير

ويتمنى (له) ويرجى (له) وجوباً (أى : دعاء وحباً وتمنياً ورجاء ذوات وجوب (على كل مكلف) لأن ذلك من الولاية وهى واجبة ، والفاعل الذى تاب عنه المفعول فى يدعى ويحب ويتمنى ويرجى هو المكلف ، فأظهره فى قوله : على كل مكلف ، لزيادة البيان ، ولو أوقف قوله : على كل مكلف ، لكان معلوماً لأن محل الوجوب المكلف (كوجوب كره ضررها) أى ضرر الآخرة المدلول عليها بقوله : أخرى ، وفى نسخة : كوجوب كره اضدادها أى أضداد الدعاء بخير أخرى وجهه وتمنيه ورجائه ، أى : يجب عليه أن يكره عدم الدعاء والحب والتمنى والرجاء ، وفيه نظر ، لأن مثل هذا لا يجب مطلقاً بل إذا خطر بلا سؤال أو بسؤال أو غيره وجب ، والا أجزاءه إيقاع الدعاء وما ذكر مع الذهول عن كره عدم ذلك ولعله أراد بالأضداد الدعاء بالشر الأخرى وفيه النظر المذكور (فى عامة المطيعين) أى يجب ذلك ، وكره ضرر الآخرة للمطيع الخاص فى جملة المطيعين أى كما يجب فى ولاية الجملة كما تقول : أكرم زيدا فى جملة الناس ، تريد : أكرم جملة الناس وأكرم زيدا منهم ، وقوله فى عامة المطيعين : نعت لمنعوت مطيع أو لمطيع على قول سيبويه بجواز نعت الوصف ، أو أراد ولاية الجملة (ويجزى قصد صنف من خير) أخرى مثل أن تقبل : الأهم حاسبه حساباً يسيراً أو حاسب المسلمين حساباً يسيراً أو شفع فيهم أو فيه نبيك محمد ﷺ أو وفقهم لرضاك أو أسعدهم فى الآخرة أو اجعلهم فائزين ، وكذا فى الخاص ، وذلك فى ولاية الجملة أو ولاية المنصوص عليهم تعبد نثاب عليه ، أو تزداد لهم الدرجات بذلك لأن لهم ذلك قطعاً فلا يرجى لهم رجاء بل يقطع ، وفى ولاية الأشخاص غير المنصوص عليهم سعى فى

بلا كره غيره ولا يجوز حب تلذذ باكل أو شرب أو نكاح ملك كالدعاء

له به

حصول الخير لهم ونشاب على ذلك (بلا كره غيره) أى غير ذلك الصنف له أو لهم بل ذهل عن غيره ذهولاً أو عن نسبته إليه أو اليهم أو لعدم علمه به مما يجوز له جهله من صفات الجنة كتزوج الحوراء العيناء فيها ، وإن كرهه غيره كفر ولو بجهل ، وكذا إن تبرأ من مثبته أو صوّب نافية أو فعل ما يشبه هذا من الاقترافات ولا يجزئه فى الولاية حبّ الخير الدنيوى للمتوّلّاه ، ولا كراهة شر الاخرة له من غير أن يستشعر له خيرها ولا يكفى فى الولاية الدعاء بعدم عذاب القبر لحديث : غرز الجريدة .

(ولا يجوز حب تلذذ باكل أو شرب) أو نوم (أو نكاح) أو نحو ذلك مما لا توصف به الملائكة (لملاك) بفتح الميم واللام خصوصاً ولا عموماً (كالدعاء له به) أى بما ذكر ، وكذا نحوه وكالتنى والرجاء له بذلك ، فإن الخطأ فى صفة الملائكة شرك ، وقيل : لا يحكم بكفره إلا إن عمّ ، وذلك أن ولاية الملائكة جملة توحيد من لم يتولّهم أشرك وكذا ولاية المخصوص منهم إذا علمه كجبريل وميكائيل ، ومما لا يوصفون به التعب والراحة والبول والغائط واللحم والدم والعظم والشعر والشحم والبطش والرى والجوع وضده ، والشهوة والذكورة والانوثة والجنون والطفولية والبلوغ إلا شهرة العبادة لله عز وجل فانهم أبداً مشتهون له ويصلّون لما ورد فى الحديث : « أن جبريل عليه السلام صلّى بالنبي ﷺ والنبي ﷺ يصلّى بأصحابه » (١) ويصحبون

(١) رواه مسلم .

ولا يحب لمسلم ما لا يوافق طبعه ولا يدعى له به وهلك من أحب

لما ثبت في الحديث أنهم قالوا لآدم عليه السلام : « حَجَّجْنَا هذا البيت قبلك بالقى عام » ويصومون ، ولعل صومهم عبادة لا تقدم لها أجسامهم في نفسها ولو أنهم لا تلحقهم مشقة ، ألا ترى أنه يقال : أمر جبريل بالاسراع في كذا فأسرع حتى انكسرت له ريشة ، فجسمه لم يطق وهو لم تلحقه مشقة أو لا تلحقهم مشقة إلا في عبادة تسمى صوماً ، وانما ولاية الملائكة بالترحم لا بالاستغفار ، ولا بالدعاء بالجنة للتلذذ فيها كتلذذ الأدمى ، وان دعا لهم بزيادة العبادة والدوام عليها فذلك ولاية : وكذا ان دعا لهم بدخول الجنة لا ليتلذذوا فيها بل ليكونوا في رضى الله ، لأنه ليس فيها مسخوط عليه ، فهو جائز اذا لم يوهم السامع التلذذ بما يتلذذ به الأدمى من نحو أكل وشرب ، ويخص جبريل عليه السلام ، ولا يعذر في جهله ولا في ترك ولايته كما لا يعذر في جملة الملائكة ، ورخص ان لا يلزمه ذلك حتى تقوم الحجة به أو بالجملة ، وأما غير جبريل من الأفراد فحتى تقوم به الحجة اجماعاً .

(ولا يحب لمسلم ما لا يوافق طبعه ولا يدعى له به) ولا يرباه ولا يتمناه ، سواء في ذلك جملة المسلمين والأشخاص ، وذلك مثل ما هو مكروه أو معصية أو يكون سبباً لعجزهم أو كسلهم عن العبادة ، ومثل أن يكونوا مغلوبين أو جاهلين فذلك كله لا يجوز الدعاء به ولا الرجاء ولا التمنى ولا الحب له .

(وهلك) هلاك نفاق (من أحب) نفعاً أخروياً لذوى وقوف عنده

أو دعى بنفع أخروى أو ضر كذلك لذى وقوف عنده •

(أو دعى بنفع أخروى أو ضر كذلك) اى أخروى (لذى وقوف عنده)
وفى الدعاء له بشرّ الدنيا قولان هل هو براءة يكفر بها أم لا ؟ وهلك من
حيث انه ظلم ، ولا يكره للموقوف فيه نفع الآخرة ولا ضرها ، والتمنى
الرجاء كذلك لا يجوزان ، والله أعلم •

باب

باب

في وجوب الخوف والرجاء

الخوف هنا الاشفاق من عذاب الله عز وجل ، وضده الامن ، والرجاء الطمع وضده اليأس ، وهما يثبتان في القلب بعدم الامن فيه والخوف زاجر عن المعصية للعقاب عليها ، والرجاء داع الى الطاعة للثواب عليها ، وذكر الغزالي : أن الخوف رعدة تحدث في القلب عن ظن المكروه يناله والخشية نحوه ، لكن تقتضي ضرباً من الاستعظام والمهابة ، وضد الخوف : الجراءة ولكن قد يقابل بالامن لأن الامن يجترىء على الله سبحانه وتعالى .

ومقدمات الخوف أربع :

الاولى : ذكر الذنوب الكثيرة التي سبقت وكثرة الخصوم الذين لهم عليك مظالم وانت مرتهن لم يتبين لك الخلاص .

والثانية : ذكر شدة عقوبة الله تعالى التي لا طاقة لك بها .

لزم المكلف الخوف والرجاء بلا حد

والثالثة : ذكر ضعف نفسك عن احتمالها .

والرابعة : ذكر قدرة الله عليك متى شاء وكيف شاء ، والرجاء : ابتهاج القلب بمعرفة فضل الله تعالى واستراحته الى سعة رحمة الله عز وجل ، وهذا من جملة الخواطر غير معذور للعبد ؛ ورجاء هو معذور وهو تذكر فضل الله تعالى وسعة رحمته ، والمراد التذكر على سبيل الاسترواح وضده الاياس وهو تذكر فوات رحمة الله تعالى وفضله وقطع القلب عن ذلك وهو معصية ، وهذا الرجاء فرض اذ لا سبيل للامتناع من الاياس الا هو ، وكذا الخوف فرض لانه لا سبيل للامتناع من الامن الا هو .

ومقدمات الرجاء اربع :

الأولى : ذكر سوابق فضله اليك من غير قدم او شفيح .

والثانية : ذكر ما وعد من جزيل ثوابه وعظيم كرامته بحسب فضله وكرمه دون استحقاق بالفعل ، اذ لو كان على حسب الفعل لكان اقل شيء وامغر أمر .

الثالثة : تذكر أنه يعطى على القليل كثيراً .

الرابعة : ذكر سعة رحمته وسبقه لخضبه وانه الرحمن الرحيم الغنى الكريم الرؤوف بعباده المؤمنين .

(لزم المكلف الخوف والرجاء) الخوف من غضب الله وعقابه والرجاء لرضى الله وثوابه (بلا حد) يعلمه المكلف فيزول عنه الخوف فيكون في آمن من غضب الله وعقابه ، او يزول عنه الرجاء فييأس من رضاه وثوابه ،

ويعلمه الله

(و) لهما حد (يعلمه الله) اذا وصله المكلف بكسبه كان في امن أو في اياس في نفس الأمر وهو طبق لما علمه منه في الأزل لا يخالفه ، فباعتبار الأزل السعيد في الأمن والشقى في الاياس وما زاد على ذلك الحد فهو واجب أيضا لأنه لا يدري هل وصل الحد ؟ وأخفى ذلك ليجتهدوا كما أخفيت ليلة القدر وساعة الاجابة في الجمعة ، وقيل : الساعة الأخيرة ، والموت وقيام الساعة والذنب الذى يسخط به على العبد والحسنة التى يرضى بها عنه ليجتهدوا في ترك ما يترك كله ، وفعل الطاعة ، وكذلك أخفى أيضا حدَّ برِّ الوالدين ولو رضى عنه لامكان أن يرضيا عنه قبل بلوغ حده ، وكذلك أخفى حد التوبة وأخفى حد الوزن ، وأول البلوغ ، وأول وقت الصلاة ، وعن جعفر الصادق : ان الله تعالى خبأ ثلاثا في ثلاث : رضاه في طاعته ، فلا تحقروا منها شيئا ففعل رضاه فيه ، وغضبه في معاصيه فلا تحقروا منها شيئا ففعل غضبه فيه ، وخبأ وليه في عبادته فلا تحقروا منهم أحدا ففعله ولى الله .

وكذلك أخفى الصلاة الوسطى ، واسمه الأعظم ، وقيام الساعة ، ووقت الموت ، ويجوز أن يكون المعنى بلا غاية يبلغها المكلف في خوفه ورجائه فيكون قد بلغ ما أوجب الله عليه فيهما ، وانما لم يجعل لهما حداً يعلّسه المكلف ليجتهد في الطاعة وينزجر عن المعاصي أبداً فذلك أصلح له وأوفر في ثوابه ونجاته ، وانما كان يذكر الخوف والرجاء معاً في الأحاديث والآثار مع أن ذكر أحدهما يكفى لأنه لو اقتصر على الخوف لتوهم الخوف الغالب أو الاياس اذ قد يتيقن الانسان بمكره فيطلق عليه الخوف بمعنى انه كرهه ، وتوقع حضوره ، ولو اقتصر على ذكر الرجاء لتوهم الرجاء الغالب أو الأمن اذ قد يتيقن الانسان محبوباً فيطلق عليه الرجاء بمعنى انه يحبه ويتمنى وقوعه ، والا فالخوف فيه طرف من الرجاء ، والرجاء فيه طرف من الخوف ،

فعلبك ايها المكلف بقطع هذه العقبة في تمام الاحتياط والتحرز وجد الرعاية فانها عقبة دقيقة المسالك خطرة الطريق ، وذلك ان طريقها بين طريقين مخوفين مهلكين ، طريق الأمن وطريق الاياس .

وطريق الخوف والرجاء هو طريق العدل بين الطريقين الجائرين ، فان غلب الرجاء عليك حتى فقدت الخوف البتة وقعت في طريق الأمن : ﴿ وَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ (١) وان غلب الخوف حتى فقدت الرجاء وقعت في طريق الاياس : ﴿ وَلَا يَاسِيَاسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴾ (٢) فان ركبت طريقاً بين الخوف والرجاء فهو الطريق العدل المستقيم الذى هو سبيل اولياء الله واصفيائه الذين وصفهم الله بقوله : ﴿ أَنَّهُمْ كَانُوا يَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ ﴾ (٣) فهذه ثلاث طرق : طريق الأمن والجرأة ، وطريق الاياس والقنوط ، وطريق الخوف والرجاء ممتد بينهما ، فان ملئت يميناً أو شمالاً بقدوم وقعت في الهلاك وهلكت مع الهالكين ، فلا تنظر الى سعة الرحمة فقط فتأمن ، ولا الى عظم الهيبة والمنافشة فتقنط ، بل خذ منهما معاً فتركب طريق الخوف والرجاء ، قال الله تعالى : ﴿ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ (٤) الآية .

ولا يتأتى سلوك هذه الطريق باجتناوب المحبوب عند النفس واكتساب

- (١) سورة الاعراف : ٩٩ .
- (٢) سورة يوسف : ٨٧ .
- (٣) سورة الانبياء : ٩٠ .
- (٤) سورة السجدة : ٣٦ .

• • • • •

الطاعة الثقيلة الا بالتحفظ بثلاثة اصول : الاول : ذكر قول الله تعالى في
الترهيب والترغيب ، والنانى : ذكر افعاله في العفو والاعخذ ، والثالث :
ذكر جزائه في المعاد من الثواب والعقاب ، فالترهيب والترغيب كقوله :
﴿ يا عباد فاعفون - احسببتكم انما خلقتكم عبداً ﴾ الاية ، ﴿ احسب
الانسان ان يترك سدى - ليس بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب ، من يعمل
سوءا يجز به - وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون - وقدما الى
ما عملوا من عمل ﴾ الاية ، وقوله تعالى : ﴿ لا يعطوا من رحمة
الله ﴾ الاية ، ﴿ ومن يغفر الذنوب الا الله - عاقر الذنوب وقابل
التوب - وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات - كتب
ريثكم على نفسه الرحمة - الاية - ﴾ ورحمتى وسعت كل شيء -
وجان بالمؤمنين رحيماً ﴾ .

وقد يجمع بين الترهيب والترغيب في آية واحدة تخويفاً في تامين
وتحريكا في تسخين ، فتكون الطريق عدلاً فلا يذهب القلب في أمن او
اياس كقوله تعالى : ﴿ تبىء عبادى انى انا الغفور الرحيم وأن عذابى
هو العذاب الاليم - ان ربك لسريع العقاب وانه لغفور رحيم - عاقر الذنوب
وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول - ويحذركم الله نفسه والله رءوف
بالعباد - من ﴾ خنى الرحمن ﴾ فلم يقل الجبار أو المنتقم ، واما افعاله
مع الخلق فكما روى أن ابليس لعنه الله عبد الله سبحانه وتعالى ثمانين
ألف عام ولم يترك فيل : موضع قدم الا وسجد فيه لله سجدة ثم ترك له
امراً واحداً فطردّه من بابه وضرب وجهه بعباده ثمانين ألف سنة ولعنه
الى يوم الدين وأعد له عذاب ابد الآبدين وكما طرد آدم عليه السلام صفيه
ونبيه الذى خلقه بيده واسجد له ملائكته وحمله على اعناقهم الى جواره
فاكل اكلة واحدة لم يؤذن له فيها فنودى « أن لا يجاورنى من عصائى »
وأمر الملائكة الذين حملوا سريرته أن يزجروه من سماء الى سماء حتى

• • • • •

أوقعوه الى الأرض ، وحما أن نوحاً لم يقل ألف كلمة واحدة على غير وجهها
 ﷺ رب ان ابني من اهلي ﷻ (١) فودى ﷻ فلا نسلن ما ليس لك به
 علم الى اعطت ان يخون من اجاهلين ﷻ (١) وحدا مع غيره من الانبياء ،
 وحما ان بلعام كان بحيث اذا نظر راي العرش ومال الى الدنيا ميّله واحدة
 للسلب المعرفه وجعل خالط المبرود ، قال الله تعالى : ﷻ واتلّ عليهم
 نبا الذي ﷻ (١) الحج ، وكان في اول امره يخون في مجلسه انسا عسرة الف
 محبره للمعلمين يحبون عنه ، وحما ان يونس عليه السلام عصب عضبة
 واحده في غير موضعها فسجنه في بطن الحوت في قعر البحر اربعين يوما
 وهو يسدى : ﷻ لا اله الا انت سبحانك انى حسنت من الظالمين ﷻ (٤)
 فسعب الملائكة صوبه وقالت : اننا وسيدنا صوت معروف في موضع مجهول ،
 فقال تعالى : « ذلك عيسى يونس » فسقطت فيه الملائكة ثم بعد ذلك عيّر
 اسمه فقال : ﷻ وذا النون اذ ذهب مغاضباً ﷻ (٥) ثم ذكر نعمته عليه
 وقال : ﷻ لولا ان تداركه نعمته من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم ﷻ (٦)
 وقال : ﷻ للبث في بطنه الى يوم يبعثون ﷻ (٧) وكما قال لرسول الله
 ﷺ : ﷻ فاستقم كما امرت ومن ناب معك ولا تطغوا انه بما تعلمون
 بصير ﷻ (٨) وكان ﷺ يقول : « شيتى هود واخوانها » وقال الله تعالى :
 ﷻ واستغفر لذنبك ﷻ الى أن من الله الرحمن الرحيم بالغفران فقال :

- (١) سورة هود : ٤٥ .
- (٢) سورة هود : ٤٦ .
- (٣) سورة الاعراف : ١٧٥ .
- (٤) سورة الانبياء : ٨٧ .
- (٥) سورة الانبياء : ٨٧ .
- (٦) سورة القلم : ٤٩ .
- (٧) سورة الصافات : ١٤٤ .
- (٨) سورة هود : ١١٢ .

• • • • •

﴿ وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ ﴾ (١) وقال : ﴿ انا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ (٢) الآية ، وكان يصلى حتى ورمته قدماه فيقولون له : أتفعل هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ فقال : « أفلا أكون عبداً شكوراً » (٢) .

وذلك من جانب الترهيب ، وأما الرجاء فانه لا أحد يعرف غاية رحمة الله أو يحسن وصفها ، فانه الذى يذهب كفر سبعين سنة بإيمان ساعة واحدة ، قال الله تعالى : ﴿ قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف ﴾ (٤) وانظر الى سحرة فرعون قالوا : آمنا عن صدق قلوبهم فقبلهم وعفا عنهم ، وإلى أصحاب الكهف : ﴿ قالوا ربنا رب السماوات والأرض ﴾ (٥) فأكرمهم حتى أكرم كلباً تبعهم ، وذكره فى القرآن ويكون معهم فى الجنة كما كان معهم فى الدنيا ، وإلى ما روى أن الله سبحانه وتعالى قال لموسى عليه السلام فى قارون : « استغاث بك ولم تغتبه فوعزتى لو استغاث بى لأغثته ولعفوت عنه » وقال ﷺ : « الله أرحم بعبدته المؤمن من الوالدة الشفيقة بولدها » (٦) وعنه ﷺ : « ان الله عز وجل مائة رحمة فواحدة قسمها بين الجن والانس والبهائم فيها يتعاطفون وبها يتراحمون ، وأخر منها تسعاً وتسعين لنفسه يرحم بها عباده يوم القيامة مع التى فى الدنيا » (٦) فمن أعطانا النعم الظاهرة والباطنة من هذه النعمة الواحدة وبداننا بالاحسان حقيق بأن يتم الاحسان فيجعل لنا من التسع والتسعين الحظ

(١) سورة الانشراح : ٢ .

(٢) سورة النج : ١ .

(٣) رواه ابو داود والترمذى .

(٤) سورة الانفال : ٢٨ .

(٥) سورة الكهف : ١٢ .

(٦) رواه مسلم .

وقد يتفاضل العباد فيهما

الوافر ، نسال الله ان لا يخيب آمالنا ، وأما المعاد فكما قال ابن شبرمة : دخلت مع الشعبي على مريض نعوذه وعنده رجل يلقيه : لا اله الا الله ، فقال له الشعبي : ارفق به ، فتكلم المريض فقال : ان تلقني أو لا تلقني فاني لا أدعها ، ثم قرأ : ^{سورة} والزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها ^{سورة} (١) ، فقال : الحمد لله الذي نجى صاحبها .

وكما روى أن الفضيل دخل على تلميذ له محتضر وجلس عند رأسه وقرأ سورة « يس » فقال : يا أستاذ لا تقرأ هذه ، فسكت ثم قال له : قل لا اله الا الله ، فقال : لا أقولها اني منها برئ ، ومات على ذلك ، فدخل الفضيل بيته يبكي أربعين يوماً لم يخرج من البيت ، ثم رآه بعد ذلك في النوم وهو يسحب الى جهنم ، فقال له : بأى شيء نزع الله منك المعرفة وكنت أعلم تلاميذى ؟ فقال : بالنميمة بين أصحابي ، ويحسدى لهم ، وبالخمر كانت لى علة فجئت الى الطبيب وسألته عنها فقال : اشرب كل سنة قدحاً من خمر فان لم تفعل تقم بك العلة ، فكنت أشربه .

(وقد يتفاضل العباد فيهما) بعض الخلق اعظم خوفاً من بعض ، والملائكة أشد خوفاً وبعدهم الأنبياء ، ولعل المراد بالتفاضل أن يكون خوفه ورجاؤه أعظم من خوف غيره ورجائه ، والا فكون الخوف أو الرجاء أعظم لا يجوز على المشهور ، الا ان جاز كون الملائكة أو الأنبياء أعظم ، وليس الأولياء الذين يموتون خوفاً بأشد خوفاً أفضل منهم ولا بأشد خوفاً ، ولكن قوى الله قلوب الأنبياء وخوفهم عقاب ، قال الله تعالى عن

(١) سورة الفتح : ٢٦

وبلا ميئل لا يأس أو أمن

ابراهيم عليه السلام : ﴿ وَاجْتَنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴾ (١)
 ورجاؤهم رجاء ثواب ، قال الله تعالى : ﴿ وَالَّذِي أطمع أن يغفر لي ﴾
 خطيئتي يوم الدين - الى أن قال : ﴿ وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴾ (٢)
 لأن الخوف والرجاء عبادة تعبد الله بها المكلفين كالصلاة والصوم ولزما
 المكلف ، ولو علم أنه من أهل الجنة أو من أهل النار أعادنا الله منها ،
 ولكون الخوف والرجاء عبادة كالصلاة كلف بها من علم مصيره كالأنبياء
 وبعض الصحابة ، والمناسب لهذا أن يكون خوف الأنبياء ونحوهم خوف
 اجلال ، وقد قيل : خوفهم خوف اجلال ورجاء رحمة ، وقيل : خوف ملامة
 وطول حساب ، ويجوز أن يكونوا أولاً خائفين خوف عقاب ثم اذا وصلوا
 الحد المعلوم عند الله تعالى أخبرهم أنهم من أهل الجنة فيخافون بعد ذلك
 خوف اجلال ، ولعل معنى قول الشيخ أحمد : ولا يعملون فيهما الا الواجب
 أن العباد ولو تفاضلوا في الخوف والرجاء وبلغ أحد فيهما ما بلغ فانه
 لا يخرج عن الحد الواجب لأنهما واجبان عليه ما دام حياً ، ولا يظهر له
 حد ينتهي اليه فيها أبداً في الوجوب ، وذلك بتقديم الميم على اللام ، وأما
 بتأخيرها فلعل الاصل لا يعلمون فيهما حد الواجب فحرفه ناسخ .

(وبلا ميئل لا يأس أو أمن) قال الغزالي في كتاب له سماه «العقبات»:
 لقد قيل ان من غلب عليه الرجاء صار مرجياً ، ومن غلب عليه الخوف
 صار حرورياً ، ولعل قائل ذلك أراد بالحروري : أهل حروراء الذين هم
 من الصفرية لا اصحابنا رضي الله عنهم ، لأننا لا نقول : كل ذنب أو كل كبيرة
 شرك كما تقوله الصفرية ، قال : والمراد أن لا ينفرد المكلف بأحدهما والا
 فان الرجاء الحقيقي لا ينفك عن الخوف الحقيقي ، والخوف الحقيقي

(١) سورة ابراهيم : ٣٥ .

(٢) سورة الشعراء : ٨٢ - ٨٥ .

وموجبات الرجاء : الفروض ، والخوف : الذنوب وجهل المصير معهما وهلك

من رجح وان في حال لا يعلم لنفسه ذنباً او في حال معصية . .

لا ينفك عن الرجاء الحقيقى ، ولذلك قيل : الرجاء كله لأهل الخوف الا
الأمّن ، والخوف كله لأهل الرجاء الا الاياس .

(وموجبات الرجاء : الفروض) أو مع انتقل يرجو قبولها والثواب
عليها ؛ (و) موجبات (الخوف : الذنوب) يخاف العقاب عليها وبطلان
أعماله الصالحة بها ، وذلك على اطلاقه ، وقيل : ان الفرائض التى ليست
محدودة كبر الآباء والندم على الذنوب وجهل الصغائر توجب الخوف ان
يعاقب ان لم يأت بالحد الواجب ، ويثاب ان أتى به ، والمعصية التى
لا يدري ما هى يخاف ان تكون كبيرة فيعاقب أو صغيرة فتغفر له ان اجتنب
الكبائر (وجهل المصير) يخاف ان يموت مصرّاً أو غير مقبول التوبة فيصير
الى النار (معهما) أى : مع النوعين نوع الذنوب ونوع الفروض ، لا يدري
لعله لم يصل الحد الواجب فى أداء الفرض أو فى التوبة ، أو الضمير عائد
الى الخوف والرجاء ، قال فى « القواعد » : ويثبتان أيضاً بجهل المصير
وعاقبة الخاتمة ، وبجهل قبول التوبة اذا تاب من ذنب اقترفه ، يعنى
يثبت الرجاء والخوف .

(وهلك من رجح) الخوف أو الرجاء هلاك نفاق (وان فى حال
لا يعلم لنفسه ذنباً او فى حال معصية) يخاف الموت عليها ، والعقاب عليها ،
ويرجو الانقلاص والتوفيق للأعمال الصالحات فيثاب عليها ، وعلى ما سبق
تلك المعصية من العبادة .

ورخص ما لم ينعر من أحدهما

(ورخص) أن لا يهلك (ما لم ينعر من أحدهما) أى : الخوف والرجاء لكن اذا انعري من أحدهما لم يبق اسم الآخر ، فاذا لم يكن خوف لم يبق رجاء بل أمن ، واذا لم يكن رجاء لم يبق خوف بل اياس ، وعن بعض العلماء : اذا احتضر المؤمن فالأولى أن يميل الى الرجاء كما قال حذيفة عند احتضاره : اللهم انك أمرتنا أن نعدل بين الخوف والرجاء فالآن الرجاء فيك امثل ، قال لقمان لابنه : يا بنى كن ذا قلبين ، قلب تخاف الله به خوفاً لا يخالطه تقنيط ، وقلب ترجو الله به رجاء لا يخالطه تغير ، وعن رسول الله ﷺ : « لو وُزِنَ خوف المؤمن ورجاؤه بميزان طريس - أى محكم - ما زاد أحدهما على الآخر » (١) وقال الغزالي في « العقبات » : العبد اذا كان قوياً صحيحاً فالخوف أولى به ، واذا مرض وضعف ولا سيما من أشرف على الآخرة ، فالرجاء أولى به لما روى أن الله تعالى يقول : « انا عند المنكسرة قلوبهم من مخافتى » فيصير رجاءهم أولى في ذلك الوقت لانكسار قلبه وخوفه المتقدم من الصحة والقوة والامكان ، ولذلك يقال لهم : « لا تخافوا ولا تحزنوا » (٢) وان قلت اليأس قد جاءت الاخبار الكثيرة في حسن الظن بالله عز وجل والترغيب في ذلك ؟ فاعلم أن من حسن الظن بالله الحذر من معصيته ، والخوف من عقابه ، والاجتهاد في خدمته ، واعلم أن ها هنا أصلاً أصيلاً ونكتة عزيزة يغلط فيها الكثير من الناس وهو الفرق بين الرجاء والأمنية ، فالرجاء يكون على أصل والأمنية على غير أصل ، مثاله أن يزرع [أحد] ويجتهد ببذر فيقول : أرجو أن يحصل لى منه مائة قفيز فذلك رجاءه ، وآخر لا يزرع واذا جاء وقت الحصاد

(١) رواه البيهقي .

(٢) سورة نصلت : ٢٩ .

• • • • •

قال : أرجو أن يحصل لى مائة قفيز ، فيقال : من أين لك هذا الرجاء ولم تقدّم أسبابه ؟ فكذلك من اجتهد فى العبادة لله عز وجل وترك المعاصى فانه يقول : أرجو أن يتقبل الله عز وجل هذا اليسير ، ويتم هذا التقصير ، ويعظم الثواب ، ويعفو عن الزلل ، وأحسن الظن به ، فهذا منه رجاء ، وأما ان ترك الطاعة وعصى ولم يبال بالوعيد وقال : أرجو الجنة والنجاة من النار فذلك أمنية لا حاصل لها سمّاها رجاء وحسن ظن ، وذلك خطأ وضلال كما قال ﷺ : « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ، والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله » (١) وفى ذلك يقول الحسن البصرى : ان قوماً ألفتهم أمانى المغفرة حتى خرجوا من الدنيا ليست لهم حسنة ، يقول احدهم : انى أحسن الظن بربى وكذب ، لو أحسن الظن به لأحسن العمل له ، وقرأ : ﴿ وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم ﴾ (٢) الآية ؛ وفسر القرطبى حسن الظن بالله أن يطمع فى مغفرة الله وينبغى أن يكون ذلك غالباً عليه عند الموت ، وعن ابن عباس : اذا رأيت بالرجل الموت فبشّروه ليلقى رب وهو حسن الظن بالله ، وتحقيق ذلك عندى أن لا يميل للخوف ، وان مال للرجاء عند الموت جاز ، وروى عنه ﷺ : « ثمن الجنة حسن الظن بالله » (٣) ، قال بعضهم : رأيت أبا ميسرة العابد وقد بدت أضلاعه فقلت له : يرحمك الله ان رحمة الله واسعة فغضب ، وقال : هل رأيت ما يدل على القنوط : ﴿ ان رحمة الله قريب من المحسنين ﴾ (٤) فأبكاني قوله ، واذا بلغ المكلف الجهد الذى يؤدى به ما عليه فى نفس الامر عند الله من الخوف والرجاء وجاوز أحدهما الى الآخر فلا يعصى بذلك لأبّه

(١) رواه مسلم وابو داود .

(٢) سورة نمل : ٢٢ .

(٣) رواه الترمذى وابن حبان .

(٤) سورة الاعراف : ٥٦ .

وأمران متغايران يجتمعان وقد يرتفعان أو أحدهما

لا يعلم أنه قد بلغ الحد الذى يؤدى به .

(و) الخوف والرجاء هما (أمران متغايران يجتمعان وقد يرتفعان)
 أى : يزولان معاً كالآيس وكأمن المكر فإن كلاهما غير خائف ولا راج
 بل جازم ، وكالذاهل والنائم والمجنون فإن هؤلاء لا خائفون ولا راجون
 (أو) يزول (أحدهما) ويبقى الآخر وينظر كيف يخاف ولا يرجو ، أو
 يرجو ولا يخاف ، فانهما متلازمان ، أو لو لم يخف لما قيل رجا ولو لم
 يرج لما قيل خاف ، وتقدم كلام فى ذلك ، وأراد بالمتغايرين الخلافين
 كالضحك والكلام ، فإن الخلافين يجتمعان ويرتفعان ويوجد كل منهما دون
 الآخر ، فالتقابل بين الخوف والرجاء تقابل التضاد *

قال السنوسى : أنواع المنافاة أربعة : تنافى النقيضين ، وتنافى العدم
 والملئكة أى بضم الميم واسكان اللام ، وهى الوجود ، وتنافى الضدين ،
 وتنافى المتضايقين ، فكل نوع من هذه الأنواع لا يمكن فيه الاجتماع بين
 الطرفين ، أما النقيضان فهما ثبوت أمر ونفيه كثبوت الحركة ونفيها ، وأما
 العدم والملئكة : فهما ثبوت أمر ونفيه عما من شأنه أن يتصف به كالبحر
 والعمى ، فالبحر وجودى والعمى عدمه ، عما من شأنه أن يتصف به ، فلا
 يقال فى الحائط : أعمى ، وبهذا فارق هذا النوع النقيضين ، فإن كلاهما
 النوعين ثبوت أمر ونفيه ، لكن النفى فى تقابل العدم والملئكة مقيد بنفى
 الملئكة عما من شأنه أن يتصف بها ، وفى النقيضين لا يتقيد بذلك ، وأما
 الضدان فهما الوجوديان اللذان بينهما غاية الخلاف ، ولا يتوقف تعقل
 أحدهما على تعقل الآخر ، كالبياض والسواد ، والمراد بغاية الخلاف التنافى
 بينهما بحيث لا يصح اجتماعهما ، بخلاف البياض مع الحركة فانهما أمران
 وجوديان مختلفان فى الحقيقة ، لكن ليس بينهما غاية الخلاف التى هى
 التنافى لصحة اجتماعهما إذ يمكن أن يكون المحل الواحد متحركاً أبيض ،

• • • • • وحرم الخوف للمسلمين والرجاء للكافرين

واما المتضايقان فهما الامران الوجوديان اللذان بينهما غاية الخلاف ، ويتوقف أحدهما على تعقل الآخر كالأبوة والبنوة ، والمراد بالوجود في المتضايقين أن كلا منهما ليس معناه عدم كذا لأنهما وجوديان في الخارج ، إذ معلوم عند المحققين أن الأبوة والبنوة أمران لا وجود لهما في الخارج عن الذهن ، وأهل الأصول يجعلون أقسام المناقاة اثنين فقط : تنافي النقيضين ، وتنافي الضدين ، ويجعلون العدم والملكة داخليين في النقيضين ، والمتضايقين داخليين في الضدين ، ولهذا يقولون : المعلومات منحصرات في أربعة : المثلين ، والضدين ، والخلافين ، والنقيضين ، لأن المعلومات أن أمكن اجتماعهما فهما الخلافان ، وأن لم يمكن ولم يمكن ارتفاعهما فهما النقيضان ، وأن أمكن مع ذلك ارتفاعهما فاما أن يختلفا في الحقيقة أم لا : الاول الضدان والثاني المثلان ، فخرج من هذا أن القسم الاول من هذه الأقسام الخلافان ، وهما يجتمعان ويرتفعان كالكلام والقعود ، والثاني : النقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان كوجود زيد وعدمه ، والثالث : الضدان لا يجتمعان وقد يرتفعان كالحركة والسكون فانهما لا يجتمعان وقد يرتفعان بعدم محلها ، والرابع المثلان لا يجتمعان وقد يرتفعان كالبياض والسواد ، واحتج من قال أن المثلين لا يجتمعان بأن المحل لو قبل المثلين لجاز وجود أحدهما في المحل مع انتفاء الآخر فيخلفه ضده فيجتمع الضدان .

(وحرم) على المكلف (الخوف للمسلمين) هكذا (والرجاء للكافرين) هكذا لأن المسلمين عند الله ما لهم إلا الجنة ، والكافرين عنده تعالى ما لهم إلا النار ، لقوله تعالى في القرآن من أن للمؤمنين الجنة وللکافرين النار : ﴿ أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى ﴾ (١) الآية ،

(١) سورة السجدة : ١٩ .

كالمنصوص عليه من كل ولا يلزم خوف لذوى وقوف ولا رجاء ولا يخاف

• • لطفل مطلقاً ويرجى لولد مسلم ومن رجا لطفل غيره لا يعصى به

والنار وعدها الله الذين كفروا ﴿١﴾ ونحو ذلك (كالمنصوص عليه من كل) من النوعين نوع المسلمين ونوع الكافرين فانه يحرم على المكلف الخوف لمن نص عليه أنه مسلم ، ويحرم الرجاء لمن نص عليه أنه كافر وسواء في ذلك النص بالاسم الموضوع له أو بالصفة وحدها نحو : ﴿٢﴾ وقال الذى آمن ﴿١﴾ ومثل : ﴿٣﴾ فوجدنا عبداً من عبادنا ﴿٤﴾ (٢) الآية ، ويجوز أن يخاف على المسلم غير المنصوص عليه أن يكون معه فيما بينه وبين الله ما يستوجب به النار ، أو أن ينتقل عما كان عليه من الايمان والوفاء •

(ولا يلزم خوف لذوى وقوف ولا رجاء) فان خاف له ورجا فلا اثم عليه ما لم يجب له الثواب أو العقاب (ولا يخاف لطفل مطلقاً) طفل الموقوف فيه أو طفل الكافر وطفل المسلم ، ومن زعم أن أطفال الكافرين في النار أو يختبرون يوم القيامة فانه يخاف عليهم ، ويجوز أن يريد بالاطلاق : الاحتراز عن أن يخاف أن يبلغوا ويكفروا ، (ويرجى لولد مسلم) مات الطفل أو حيى ولكن ان حيى فله الخوف لجواز أن يبلغ ، بل ان مات غير بالغ أمكن الخوف من حيث أن أباه بالغ يخاف له ، وليس ذلك أن تخاف النار لطفل مات •

(ومن رجا لطفل غيره) أى : غير المسلم ويخاف أن يبلغ فيكفر (لا يعصى به) على القول بأن أطفال الكفار في الولاية ، بل ان رجالهم ولم يحب لهم الثواب فلا بأس مطلقاً كما مر في الموقوف فيه ، سواء قلنا

(١) سورة فاطر : ٣٧ •

(٢) سورة الكهف : ٦٥ •

وقيل بالوقف ، وجاز خوف من مضار الدنيا ورجاء منافعها ما لم يسأ
الظن بالله تعالى أو يحتم وقوعها أو عدمه وإن من انسان ما لم ينفيا

بالوقوف في أطفالهم أو بالبراءة ، وكذا ان خيف ولم يجب لهم العقاب
(وقيل : بالوقف) في عصيان الراجي له (وجاز خوف من مضار الدنيا
ورجاء منافعها) وذلك لنفسه أو لغيره ، ولا يجب ذلك ، فان رجا وخاف
باستواء أو بترجيح أو أعرض عن الخوف والرجاء أصلاً في المضار
والمنافع الدنيوية فلا اثم عليه ، وإن اشتد خوفه من مضار الدنيا حتى أساء
الظن بالله تعالى أو جزم بعدم المنافع فأساء الظن به أو جزم بوقوع المضار
فأساء الظن به تعالى أو اشتد رجاؤه المنافع فحتم وقوعها ولم يستشعر أنه
يمكن أن لا يوقعها الله كفر ، كما أشار اليه بقوله : (ما لم يسأ) بالبناء
للمفعول وهمزة الألف بهمزة ساكنة ، أو هو بألف بدل من الهمزة الأخيرة
في أساء بعد حذف الألف قبلها لالتقاء الساكنين (الظن بالله تعالى) مثل
أن يقول : لعل الله لا يقى لى بما ضمن لى من الرزق أو نحو ذلك ، ومثل
أن يقول : لعل الله لا يقى لى بما ضمن لى من كفاية المضار .

(أو يحتم وقوعها) أى : وقوع المضار أو المنافع الدنيوية (أو عدمه)
أى : عدم الوقوع وذلك اساءة للظن بالله تعالى ، وذلك أن يظن الله تعالى
لا يرزقه أو لا يعافيه من مرضه أو نحو ذلك ، فان الواجب أن يقول
لنفسه : أن المصائب لا تدوم ، وسواء في ذلك خوف مضار الدنيا ورجاء
منافعها لنفسه أو لغيره ، ويجوز أن يخاف من مخلوق ضر الدنيا ويرجو
منه نفعها كما قال : (وإن من انسان) فقوله : وإن من انسان غاية
لقوله : وجاز خوف من مضار الخ ، أى : ولو كان المضار أو المنافع من
انسان أو ولو كان خوفه من انسان ، لمضاره ورجائه منه لمنافعه فانه
لا ضير عليه بالخوف من مخلوق أو برجاء مخلوق (ما لم ينفيا)

عن الله ويلازم على تقصير فيما لزمه ويمدح على الجميل والاحسان ما لم يعتقد
نفيهما عنه أيضاً ولا يثق بما في يده أو غيره دون موالاة ولا بحرمة أو قدرته

بالبناء للمفعول والالف عائد الى نوعي مضار الدنيا ومنافع الآخرة ،
(عن الله) وان نفاهما عن الله تعالى هلك شركاً لأنه لا نفع ولا ضرر الا
من الله تعالى ، اما بلاء جرى على يد مخلوق أو يجرى على يد مخلوق ،
قال بعض العارفين : من يعتقد الضر من المخلوق ككلب ضرب بحجر فاقبل
على الحجر يعضه ، ومن يعتقد الاحسان من المخلوق كدابة يرسل اليها
مالكا علفاً وتحب الرسول دونه ، وليس التائه من تاه في البرية بل من تاه
عن الهدى بطلب العز من الناس ، ولا يطلبه من الله ، فان العز هو العز
عند الله سبحانه ، ومن أخطأ الطريق لم يزد سيرة الا بعداً ، فاذا قلت :
لا اله الا الله طالبك الله بحقها ، وهو أن لا تنسب الأشياء الا اليه ،
(ويلازم) الانسان (على تقصير فيما لزمه) أو أكد في حقه أو ينبغي
(ويمدح على الجميل) الكسبي والطبعي (والاحسان) ولا بأس بذلك
اللوم أو المدح (ما لم يعتقد نفيهما) أي نفى الجميل والاحسان (عنه)
أي : عن الله (أيضاً) فان نفاهما عنه تعالى كفر كفر شرك لأنه لا يحدث
شيء الا وهو من الله ومخلوق الله تعالى ما كان لمخلوق فيه كسب وما لم
يكن له فيه كسب .

(ولا يثق بما في يده أو) يد (غيره دون موالاة ولا بحرمة أو
قدرته) ولا بمخلوق يجلب له ما يجب ، وقوله : دون موالاة ، زيادة
بيان لقوله : ولا يثق بما في يده أو غيره ، لأن من استوثق بشيء لا يتصور
أن يكون قد استوثق أيضاً فيه بالله ، واذا استوثق بالله زالت الثقة كلها
بغيره ، ولو تيقن وجود الشيء بالوحي مثلاً فانما الذي يوجده هو الله
تبارك وتعالى ، فمن استوثق بما في يده وأعرض عن كون الله قادراً أن
يزيله وان يثبتته فقد توكل على غير الله ، أو ان أيقن أنه من الله على اثباته

• الا ان تيقن ان ذلك من عند الله وانه المعطى له ولو شاء لأزاله عنه .

وازالته فقد توكل على الله تبارك وتعالى كما قال : (الا ان تيقن ان ذلك من عند الله وانه المعطى له ولو شاء لأزاله عنه) فيبقى انه وثق بما في يده ، بمعنى انه مال اليه ، ولا بأس لانه قد ايقن انه لو شاء الله لأزاله وان ظن ان ذلك من قبل المخلوق استقلالا به أو أنكر أن يكون من قبل الله تعالى أو شك انه من الله تعالى أو غيره فقد أشرك ، ويقال : الثقة بما في اليد من ضعف اليقين ، والثقة بالموجود سوء ظن بالمعبود .

تنبيهات

الأول : الخوف والرجاء جناحات بهما يطير المقربون الى كل مقام محمود ، ومطيطتان بهما يقطع من طرق الآخرة كل عقبة كؤُود ، كما ان الخوف سوط زاجر لعامة المؤمنين عن المعصية ، والرجاء داع الى الطاعة ، والرجاء من مقدمات السالكين وانما يسمّى مقاماً ما ثبت ودام ، وما كان عارضاً سريع الزوال يسمى حالاً ، والمنتظر اذا كان محبوباً يحصل من انتظاره لذة للقلب ، فالرجاء هو ارتياح القلب لانتظاره ما هو محبوب عنده ، فان كان الانتظار لحصول أسبابه الكثيرة فرجاء صادق ، والا فكاذب ، واسم الغرور أحق به ، ولا يطلق اسم الخوف والرجاء الا فيما يتكرر فيه ، والأسباب : الأعمال الصالحة ، والاحتراز عما يفسدها ، والتوبة عما صدر ، ومن كره المعصية وتسوءه والحسنة تسره ويذم بنفسه ويشتهي التوبة فحقيق برجاء التوفيق ؛ لأن ذلك يفضي الى التوبة بل هو أصلها وطرف منها ، قال الله سبحانه وتعالى فيمن ترك الأسباب : ﴿ فخلف من بعدهم خلف ﴾ أضاعوا الصلابة ﴿ (١) الآية ، وقال : ﴿ فخلف من بعدهم خلف ﴾ ورثوا الكتاب ﴿ (٢) الآية ، وقال عن الكافر : ﴿ ولئن رددت الى ربّي ﴾ (٣) الآية ، فمن انهمك في المعاصي ولا يعزم على التوبة

(١) سورة مريم : ٥٦ .

(٢) سورة الأعراف : ١٦٩ .

(٣) سورة الكهف : ٣٦ .

فرجاؤه كرجاء من لم يزرع ، أو زرع في سبخة أن يحصد ، أو كرجاء من زرع ولم يتعهدده بسقى ولا تنقية ، قال ﷺ « الأحقق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله » (١) ، وانما الرجاء الحقيقي بعد تأكد الأسباب ، قال الله تعالى : ﴿ ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله ﴾ (٢) أى : يستحقون الرجاء ، فان رجاء العفو والتوبة والقرب من الرحمن ببذر النار بلا ندامة من اعظم الاعتزاز :

ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها

ان السفينة لا تجرى على اليابس

والله أعلم .

التنبيه الثانى : اعلم أن العمل على الرجاء أعلى منه على الخوف ، لأن أقرب العباد الى الله أحبههم له ، والحب يغلب بالرجاء ، الا ترى أن من يخدم السلطان باختياره لحبه السلطان أحب الى السلطان ممن يخدمه قهراً ولذلك قال الله تعالى : ﴿ لا تقنطوا من رحمة الله ﴾ (٣) ، وفى رواية : قال الله عز وجل ليعقوب : « اتدرى لم فرقت بينك وبين يوسف ؟ لأنك قلت : اخاف أن يأكله الذئب ولم ترجنى ، ونظرت الى غفلة اخوته ولم تنظر الى حفظى » وقال ﷺ : « لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله تعالى » (٤) ، وقال ﷺ : « يقول الله عز وجل أنا عند ظن عبدي فلينظن بى ما شاء » (٥) ، ودخل ﷺ على رجل وهو فى النزاع فقال : « كيف تجدك ؟ » فقال : أجندنى أخاف ذنوبى وأرجو

(١) رواه أبو داود .

(٢) سورة البقرة : ٢١٧ .

(٣) سورة الزمر : ٥٢ .

(٤) رواه البيهقى .

(٥) رواه مسلم .

رحمة ربى ، فقال ﷺ : « ما اجتمعا في قلب عبء في هذا الموطن الا أعطاه الله ما رجا وأمنته مما يخاف » (١) ، وقال على لرجل أخرجه الخوف الى القنوط : يا هذا أياك من رحمة الله أعظم من ذنوبك ؟ وقال سفيان : من أذنب ذنباً فعلم ان الله تعالى قدّره عليه ورجا غفرانه غفر الله ذنبه لان الله عير قوماً فقال : ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ ﴾ (٢) الآية ، وقال : ﴿ وَظَنَنْتُمْ ظَنُّ السَّوْءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ﴾ (٣) ، وعنه ﷺ : « ان الله تعالى يقول للعبد يوم السيامة : ما منعك اذا رأيت المنكر ان تغيره ؟ فان لقنه الله حجته قال : رب رجوتك وخفتُ الناس ، فيقول الله تعالى : قد غفرتُ لك (٤) ، وذلك اذا لاحت له أمانة عدم القدرة على الانكار ، وسبب غفرانه قوله : رجوتك .

وروى قومنا : ان رجلا كان يداين الناس فيتسامح للغنى ويتجاوز عن المعسر ، ولقى الله ولم يعمل خيراً قط. فقال الله عز وجل : « من أحق بذلك منّا ؟ » فعفا عنه لحسن ظنه ورجائه ان يعفو عنه مع افلاسه عن الطاعات ، وهذا قد ختم بالتوبة ومات قبل العمل فكانت مسامحته ومجاوزته سبباً لقبول توبته ولصدقها فاثبت عليها ، وقال الله تبارك وتعالى : ﴿ ان الذين يتلون كتاب الله - الى قوله تعالى - يرجون تجارة لن تبور ﴾ (٥) ، ولما قال ﷺ : « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ولخرجتم الى الصعدات تلدمون صدوركم وتجارون الى ربكم » ، هبط جبريل عليه السلام فقال : ان ربك يقول لك : « لم تقنط عبادى ؟ » فخرج عليهم ﷺ ورجاهم وشوقهم ، وفي

-
- (١) رواه مسلم .
 - (٢) سورة نمل : ٢٣ .
 - (٣) سورة الفتح : ١٢ .
 - (٤) رواه أبو داود .
 - (٥) سورة ناطر : ٢٩ .

الخبر : « ان الله تعالى أوحى الى داود عليه السلام : أحبني وأحب من يحبني وحببني الى خلقى فقال : يارب وكيف أحببك الى خلقك ؟ قال : أذكرني بالحسن الجميل وأذكر آلائي وإحسانى وذكرهم ذلك فانهم لا يعرفون منى الا الجميل » (١) وروى قومنا : أن أبان بن أبر عياش رأى بعد موته فى النوم وكان يكثر ذكر أبواب الرجاء فقال : أوقفنى الله تعالى بين يديه فقال : يا شيخ ما حملك على ذلك ؟ فقلت : أردت أن أحببك الى خلقك ، فقال : قد غفرت لك ، وإن يحيى بن أكثم رأى فى المنام بعد موته فقيل له : ما فعل الله بك ؟ فقال : أوقفنى الله تعالى يديه وقال : يا شيخ السوء فعلت وفعلت ، فأخذنى من الرعب ما يعلم الله ، ثم قلت : يارب ما هكذا حدثت عنك ، فقال : وما حدثت عنى ؟ فقلت : حثنى عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى عن أنس عن نبيك ﷺ عن جبريل أنك قلت : « أنا عند ظن عبدي بى فليظن بى ما شاء » وكنت أظن بك أن لا تعذبنى ، فقال عز وجل : صدق جبريل وصدق نبيى وصدق أنس وصدق الزهرى وصدق معمر وصدق عبد الرزاق وصدقت ، قال : فالبست ومضى بين يدى الولدان الى الجنة فقلت : يالها من فرحة .

وكان رجل من بنى اسرائيل يقنطُ الناس ويشدُّ عليهم فيقول الله تعالى يوم القيامة : اليوم أؤيسك من رحمتى كما كنت تقنط عبادى منها ، وقال ﷺ : « لا يعلم وسع رحمة ربى الا هو » (٢) .

التنبيه الثالث : يداوى بالرجاء نفسه من واطب على الطاعة حتى أضر بنفسه وأهله لغلبة الخوف ، ومن غلب عليه الاياس فترك العمل ، وأما العاصى المغرور المتمدنى فادوية الرجاء تنقلب سموما مهلكة فى حقه ، فالرجاء كالعسل شفاء لمن غلبت عليه البرودة ، سم لمن غلبت عليه

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه ابن ماجه .

الحرارة ، والعالم طيب يجعل الدواء حيث ينفع ، فالدواء بالرجاء
بذكر النعم وأخبار الرجاء وآياته وآثاره ، فتذكر النعم أن يتذكر أن الله
تبارك وتعالى أعد له في الدنيا كل ما يحتاج اليه في الحياة وهو
الطعام والشراب واللباس والمركوب والآلات كالأصابع والأظافر وزينه
بتشويش الحاجبين ، واختلاف ألوان العينين ، وحمرة الشفتين ، وهياً له
أسباب السعادة ، فمن أنعم علينا وبالغ حتى أنعم بما لا نحتاج اليه
لزوماً كالتيقوس واختلاف الألوان المذكورين وأدام وأكثر حتى انا لنكره
الموت ولو تيقنا أن لا نعذب لما ألفنا من النعم في الدنيا حقيق بأن
يبدل بنا في أمر الدين سنتوصل الى نعم الآخرة ، وأما الآيات فمنها
آية التداين في البقرة ، كان بعض يراها أقوى أسباب الرجاء ، فقل له :
وما فيها من الرجاء ؟ فقال : الدنيا كلها قليل ، ورزق الانسان
منها قليل ، والدين قليل ، من رزقه فانظر كيف أنزل فيه أطول آية
ليهدى عباده الى طريق الاحتياط في حفظ دينهم فكيف لا يحفظ دينهم
الذى لا عوض لهم منه ؟ وقال الله تبارك وتعالى : ﴿ قل يا عبادى الذين
أسرفوا على أنفسهم ﴾ (١) الآية ، وفي قراءة رسول الله ﷺ :
« ولا يبالى انه هو الغفور الرحيم » ، وقال : ﴿ والملائكة يسبحون بحمد
ربهم ويستغفرون لمن فى الأرض ﴾ (٢) وقال : ﴿ وان ربك لذنو مغفرة
للناس على ظلمهم ﴾ (٣) ، ولم يزل رسول الله ﷺ يسأل فى أمته حتى
قيل له : أما ترضى وقد أنزلت عليك هذه الآية : ﴿ وان ربك لذنو مغفرة
للناس على ظلمهم ﴾ ؟

وكان أبو جعفر محمد بن على يقول : أنتم أهل العراق تقولون :
أرجى آية فى كتاب الله عز وجل قوله : ﴿ قل يا عبادى الذين أسرفوا ﴾

-
- (١) سورة الزمر : ٥٣ .
 - (٢) سورة الشورى : ٥ .
 - (٣) سورة الرمد : ٦ .

الآية ، ونحن أهل البيت نقول : أرجى آية في كتاب الله قوله تعالى : ﴿ وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ﴾ (١) ، قالوا : لا يرضى محمد واحداً من أمته في النار ، وهذا من كلام قومنا ، وروى قومنا عن أبي موسى عنه عليه السلام : « أمتى أمة مرحومة لا عذاب عليها في الآخرة عجل عقابها في الدنيا الزلازل والفتن ، فإذا كان يوم القيامة دفع الى كل رجل من أمتى رجل من أهل الكتاب ف قيل : هذا فداؤك من النار » (٢) ، وفي رواية : « يؤتى كل رجل من هذه الأمة بيهودى أو نصرانى الى جهنم فيقال : هذا فداؤك من النار فيلقى فيها » (٣) يعنى أمة الاجابة الى الايمان والعمل الصالح يقبل منا اليسير ويعفو عن الكثير ، ومعلوم أن الكافر مغبون بأخذ المؤمن داره في الجنة وأخذ دار المؤمن في النار ، وأكثر أهل الجنة من هذه الأمة ، وعنه عليه السلام : « الحمى من فيح جهنم وهى حظ المؤمن من النار » (٤) أى : حظ المولى منها لأن البلاء تكفر الذنوب ، وروى في تفسير قوله تعالى : ﴿ حَتَّى يَوْمَ لَا يُخْزَى اللَّهُ النَّبِىُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ﴾ (٥) أن الله تعالى أوحى الى نبيه عليه السلام : « انى اجعل حساب أمتك اليك ، قال : يارب اذا انت خير لهم منى ، فقال : اذا لا نخزيك فيهم » ، وروى عن انس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه في ذنوب أمته فقال : « يا رب اجعل حسابهم الى لئلا يطلع على مساوئهم غيرى » ، فأوحى الله تعالى اليه : « هم أمتك وهم عبادى وأنا أرحم بهم منك ، لا أجعل حسابهم الى غيرى لئلا تنظر الى مساوئهم أنت ولا غيرك » (٦) ، وقال عليه السلام : « حياتى خير لكم وموتى خير لكم ، أما حياتى فأسن لكم السنن وأشرع لكم الشرائع ، وأما مماتى فان أعمالكم تعرض على فما رأيت منها حسناً حمدت الله عليه ، وما رأيت منها سيئاً استغفرت الله

(١) سورة الضحى : ٤ .

(٢) رواه البيهقى .

(٣) رواه أبو داود .

(٤) رواه مسلم .

(٥) سورة التحريم : ٧ .

(٦) رواه أبو داود .

لكم « (١) ، وقال ﷺ يوماً : « يا كريم العفو » فقال جبريل عليه السلام : « أتدرى ما تفسر يا كريم العفو ؟ هو ان عفا عن السيئات برحمته بدلها حسنات بكرمه » (٢) ، وسمع رسول الله ﷺ رجلاً يقول : اللهم انى أسألك تمام النعمة فقال : « وهل تدرى ما تمام النعمة ؟ » قال : لا ، قال : « دخول الجنة » (٣) .

فقال العلماء : قد أتم الله علينا نعمته برضاه للاسلام لنا ، قال الله تعالى : ﴿ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ (٤) . وفي الخبر : « اذا أذنب العبد ذنباً فاستغفر يقول الله عز وجل للملائكة : انظروا الى عبدى أذنب ذنباً فعلم أن له رباً يغفر الذنوب ويأخذ بالذنب ، أشهدكم انى قد غفرت له » ، وفي الخبر : « لو أذنب العبد حتى تبلغ ذنوبه عنان السماء غفرتها له ما استغفرنى ورجانى » ، وفي الخبر : « لو لقينى عبدى بقراب الأرض ذنباً للقيته بقراب الأرض مغفرة » ، وفي الحديث : « ان الملك ليرفع القلم عن العبد اذا أذنب ست ساعات ، فان تاب واستغفر لم يكتب عليه ، والا كتبها سيئة » ، وفي رواية : « فاذا كتبها عليه وعمل حسنة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال وهو أمير عليه : « ألق هذه السيئة حتى ألقى من حسناته واحدة من تضعيف العشرة » ، وارفع له تسع حسنات فتلقى له هذه السيئة » ، وعن أنس من حديث رسول الله ﷺ أنه قال : « اذا أذنب العبد ذنباً كتب عليه » فقال أعرابى : فان تاب منه ؟ قال : « محيى عنه » قال : فان عاد ؟ قال ﷺ : « يكتب عليه » قال الأعرابى : وان تاب ؟ قال : « محيى من صحيفته » قال : الى متى ؟ قال : « ان الله عز وجل لا يمل من المغفرة حتى يمل

(١) رواه أبو داود .

(٢) رواه أبو داود .

(٣) رواه الترمذى .

(٤) سورة المائدة : ٣ .

العبد من الاستغفار ، فاذا هم العبد بحسنة كتبها صاحب اليمين حسنة قبل أن يعملها ، فاذا عملها كتبت عشر حسنات ثم يضاعفها الله الى سبع مائة ضعف ، فاذا هم بخطيئة لم تكتب عليه ، واذا عملها كتبت خطيئة واحدة ووراءها حسن عفو الله عز وجل » .

وجاء رجل الى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله انى لا اصوم الا شهراً لا ازيد ، ولا اصلى الا الخمس لا ازيد ، وليس لله فى مالى صدقة ولا حج ولا تطوع ، أين أنا اذا مت ؟ فتبسم رسول الله ﷺ فقال : « نعم معى فى الجنة اذا حفظت قلبك من اثنين : الغل والحسد ، ولسانك من اثنين : الغيبة والكذب ، وعينيك من اثنين : النظر الى ما حرم الله وان تزدري بهما مسلماً دخلت الجنة على راحتى هاتين » (١) ، وفى الحديث الطويل لأنس أن الأعرابى قال : يا رسول الله من يلى حساب الخلق ؟ فقال : « الله تبارك وتعالى ، قال : هو بنفسه ؟ قال : « نعم » فتبسم الأعرابى فقال ﷺ : « لم ضحكت يا أعرابى ؟ » فقال : ان الكريم اذا قدر عفا ، واذا حاسب سامح ، فقال النبى ﷺ : « صدق الأعرابى ألا ولا كريم أكرم من الله تعالى ، هو أكرم الأكرمين ثم قال : فقه الأعرابى » ، وفيه ايضاً : « ان الله تعالى شرف الكعبة وعظمها ، ولو ان عبداً هدمها حجراً حجراً ثم أحرقها ما بلغ جرم من استخف بولى من أولياء الله تعالى ، أما سمعت قول الله تعالى عز وجل : ﴿ وَاللّٰهُ وَلِىُّ الَّذِيْنَ آمَنُوا يَخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمٰتِ اِلَى النُّوْرِ ﴾ (٢) . وفى خبر : « المؤمن أفضل من الكعبة ، والمؤمن طيب طاهر ، والمؤمن أكرم على الله تعالى من الملائكة » ، وفى الخبر : « خلق الله جهنم من فضل رحمته سوّطاً يسوق الله به عباده الى الجنة » ، وفى خبر يقول الله عز وجل : « انما خلقت الخلق ليربحوا على ولم أخلقهم لاربح عليهم » .

(١) رواه مسلم وأبو داود .

(٢) سورة البقرة : ٢٥٧ .

وعن أبى سعيد عن رسول الله ﷺ : « ما خلق الله تعالى شيئاً الا جعل له ما يغلبه ، وجعل رحمته تغلب غضبه » ، وفي الخبر : « ان الله تعالى كتب على نفسه الرحمة قبل أن يخلق الخلق ان رحمته تغلب غضبي » ، وفي الخبر : « لو علم الخلق سعة رحمة الله ما آيس من جنته أحد » ، ولما تلا رسول الله ﷺ قوله تعالى : ﴿ ان زلزلة الساعة شيء عظيم ﴾ (١) حين نزل عليه في سفر أوان الظهيرة قال : أتدرون أى يوم هذا ؟ يوم يقال لأدم عليه السلام : قم فابعث بعث النار من ذريتك ، فيقول : يا رب كم ؟ فيقال : من كل ألف تسع مائة وتسعة وتسعون ، وواحد الى الجنة « فابلس القوم اى : آيسوا وجعلوا ليكون وتعطل يومهم عن الاشتغال والعمل ، فخرج رسول الله ﷺ قال : « ما لكم لا تعملون ؟ » فقالوا : ومن يشتغل بعدما حدثتنا بهذا ؟ فقال : « كم أنتم فى الأمم : ان « تاويل » وتاريس » و « منسكا » و « ياجوج » و « مأجوج » أمم لا يحصيها الا الله تعالى ، انما أنتم فى الأمم كالشجرة البيضاء فى جلد الثور الأسود ، وكالرقعة فى ذراع الدابة ، تسعة وتسعون وتسع مائة منهم الى النار ، وواحد منكم الى الجنة » فانظر كيف يسوق الناس بسياط الخوف أولاً .

ولما خرج بهم ذلك عن حد الاعتدال الى افراط اليأس داواهم بدواء الرجاء وردهم الى الاعتدال والقصد ، ولا تناقض ، لكن ذكر الشفاء أولاً فأتاهم بالدواء لما احتاجوا للعلاج ، وهكذا يعظ الواعظ ، والا كان ما يفسد أكثر مما يصلح ؛ وفي الخبر : « لو لم تذبوا لخلق الله خلقاً يذنبون فيغفر لهم » وفي لفظ آخر : « لذهب بكم وجاء بخلق آخر يذنبون فيغفر لهم انه هو الغفور الرحيم » ، وقال ﷺ : « والذي نفسى بيده الله أرحم بعبده المؤمن من الوالدة الشفيقة بولدها » ، وفي الخبر : « ليغفر الله تعالى يوم القيامة مغفرة ما خطرت على قلب أحد قط حتى ان ابليس

(١) سورة الحج : ١ .

ليتناول لها رجاء أن تصيبه « ، وفي الخبر : « ان الله تعالى مائة رحمة
ادّخرُ منها عنده تسعاً وتسعين رحمة واظهر منها في الدنيا رحمة واحدة ،
فيها يتراحم الخلق فتحنّ الوالدة على ولدها وتعطف البهيمة على ولدها ،
فاذا كان يوم القيامة ضم هذه الرحمة الى التسع والتسعين ثم بسطها على
جميع خلقه ، وكل رحمة منها طباق السموات والأرض ، قال : فلا يهلك
على الله يومئذ الا هالك » ، وقال ﷺ : « ما منكم من أحد يدخله عمله
الجنة ولا ينجيهِ من النار ؛ قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا انا
الا أن يتغمّدني الله برحمته » (١) ، وقال ﷺ : « اعملوا وابشروا واعلموا
أن أحداً لن ينجيهِ عمله » (٢) ، وقال ﷺ : بعثتُ بالحنيفة السّميحة
السّهلة » (٣) ، وقال ﷺ : « أحب أن يعلم أهل الكتابين أن في ديننا
سماحة » (٤) وذلك أن الله تعالى أجاب دعاءه في قوله : ﴿ ولا تحمل
علينا اصرأ ﴾ وقال : ﴿ ويضع عنهم اصرهم ﴾ الآية .

وعن عليّ لما نزل قوله تعالى : ﴿ فاصفح الصّفحَ الجميل ﴾
قال عليه الصلاة والسلام : « ما الصفح الجميل يا جبريل ؟ » قال : اذا
عفوْت عن ظلمك فلا تعاتبه ، فقال : يا جبريل الله أكرم من أن يعاتب
من عفا عنه ، فبكى جبريل وبكى النبي عليهما الصلاة والسلام ، فبعث الله
اليهما ميكائيل عليه السلام وقال : « ان ربكما يقريكما السلام ويقول : كيف
اعاتب من عفوت عنه ، هذا ما لا يشبه كرمي » ، والله أعلم .

واما الآثار فعن عليّ : من اذنب ذنباً فستره الله عليه في الدنيا فانه

(١) رواه البيهقي .

(٢) رواه ابو داود .

(٣) رواه مسلم .

(٤) رواه مسلم .

تعالى أعدل من أن يثنى عقوبته في الآخرة على عبده ، وقال الثوري :
 ما أحب أن يجعل حسابي الى أبوي لأنني أعلم أن الله أرحم بي منهما ، وقال
 بعض السلف : المؤمن اذا عصى الله تعالى ستره عن أبصار الملائكة كي لا تراه
 فتشهد عليه ، وكتب محمد بن مصعب الى أسود بن سالم بخطه : ان
 العبد اذا كان مسرفاً على نفسه فرفع يديه يدعو يقول : يا رب ؛ حجبت
 الملائكة صوته ، وكذا الثانية والثالثة حتى اذا قال الرابعة : يا رب قال
 الله تعالى : حتى متى تحجبون صوت عبدي ؟ قد علم عبدي أنه ليس له
 رب يغفر غيري اشهدكم اني قد غفرت له ، وقال ابراهيم بن أدهم رحمة
 الله عليه : خلا لي الطواف ليلة وكانت ليلة ممطرة مظلمة فوقفت في الملتمزم
 عند الباب وقلت : يارب اعصمني كي لا أعطيك أبداً ، فهتف لي هاتف من
 البيت : يا ابراهيم أنت تسألني العصمة ، وكل عبادي المؤمنين يطلبون
 ذلك ، فان عصمتهم فعلى من أفضل ولمن اغفر ؟ !

وكان الحسن يقول : لو لم يذنب المؤمن لكان يطير في ملكوت
 السماوات ، ولكن الله تعالى قمعه بالذنوب ، وقال الجنيد : أن بدت عين
 من الكرم الحقت المسيئين بالمحسنين . ولقى مالك بن دينار رحمه الله
 أبا يحيى فقال له : كم تحدث الناس بالرخص ؟ فقال : يا أبا يحيى اني
 لأرجو أن ترى من عفو الله يوم القيامة ما تخرق به كساءك هذا من الفرح .

قال رباعي بن خراش عن أخيه وكان ممن تكلم بعد الموت : لما
 مات أخى سجي بثوبه فآلقينه على نعشه فكشف الثوب عن وجهه واستوى
 قاعداً وقال : اني لقيت ربي عز وجل فحياني بروح وريحان وربي غير
 غضبان واني رأيت الأمر أيسر مما تظنون فلا تغتروا ، وان محمداً ﷺ
 ينتظرني وأصحابه حتى أرجع اليهم ، قال : ثم طرح نفسه فكانها كانت
 حصاة وقعت في طست فحملناه ودفناه .

وروى : ان رجلين من بني اسرائيل تأخيا في الله تعالى فكان أحدهما

يسرفُ على نفسه وكان الآخر عابداً وكان يعظه وينهاه ويذكره فكان يقول : دعنى وربى ؛ أبعثت على رقيباً ؟ حتى رآه ذات يوم على كبيرة فغضب فقال : لا يغفر الله لك فيقول الله تعالى يوم القيامة : « أيسطيع احدٌ أن يحظر رحمتى على عبادى ؟ اذهب فقد غفرت لك » ثم يقول للعابد « وأنت قد أرجيت لك النار » قال : فوالذى نفسى بيده لقد تكلم بكلمة اهلكت دنياه وأخراه .

وروى أيضاً : أن لصاً كان يقطع الطريق في بنى اسرائيل اربعين سنة فمرّ عليه عيسى عليه السلام وخلفه عابد من عباد بنى اسرائيل من الحواريين فقال اللص في نفسه : هذا نبي الله يمر الى جنبه حواري لو نزلت فكنت معهما ثالثاً ، فنزل فجعل يريد أن يدنو من العابد ويزدري نفسه تعظيماً للعابد ويقول في نفسه : مثلى لا يمشى الى جنب هذا العابد ، وأحس العابد به فقال في نفسه : هذا يمشى الى جنبى فضم نفسه ومشى الى عيسى عليه السلام فمشى بجنبه فبقى اللص خلفه ، فأوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام : « قل لهما ليتمانفا العمل فقد أحبضت ما سلف من أعمالكما أما العابد فقد أحبطت عمله وحسناته لعجبه بنفسه ، وأما الآخر فقد أحبطت سيئاته بما ازدري نفسه » ، فأخبرهما بذلك وضم اللص اليه في سياحته وجعله من حوارييه .

وروى عن مسروق : أن نبياً من الأنبياء كان ساجداً فوطىء عنقه بعض العصاة حتى ألحق الحصى بجنبه فرفع النبي عليه السلام رأسه مغضباً فقال : « اذهب فلن يغفر لك الله » فأوحى الله تعالى اليه : « تتألى الى في عبادى انى قد غفرت له » وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان يقنت على المشركين ويلعنهم في صلاته فأوحى الله تعالى : « ليس لك من الأمر شيء » (١) الآية ، فترك الدعاء عليهم وهدى الله تعالى عامة أولئك للإسلام ، وروى في الآثار : أن رجلين من العابدين كانا متساويين في

(١) سورة آل عمران : ١٢٧ .

العبادة فاذا دخل الجنة رفع أحدهما في الدرجات العلا على صاحبه فيقول : يا رب ما كان هذا في الدنيا بأكثر منى عبادة فرفعته على في عليين ! فيقول الله سبحانه : انه كان يسألنى في الدرجات العلا وانت كنت تسألنى النجاة من النار واعطيت كل عبد سؤاله ، وهذا يدل أن العبادة على الرجاء أفضل لأن المحبة أغلب على الراجى منها على الخائف ، فكم من فرق في الملوك بين من يخدم اتقاءً لعقابه ومن يخدم ارتجاءً لانعامه واکرامه ، ولذلك أمر الله تعالى بحسن الظن ، ولذلك قال ﷺ : « سلوا الله الدرجات العلا فانما تسألون كريماً » ، وقال : « اذا سألتم الله فاعظموا الرغبة واسألوا الفردوس الأعلى فان الله تعالى لا يتعاضمه شيء » ، وقال بكر ابن سليم الصواف : دخلنا على مالك بن أنس في العشية التى قبض فقلنا : يا أبا عبد الله كيف تجدك ؟ قال : لا أدري ما أقول لكم الا أنكم ستعاينون من فضل الله ما لم يكن فى حساب ، ثم ما برحنا حتى اغمضناه .

وقال يحيى بن معاذ فى مناجاته : يكاد رجائى لك مع الذنوب يغلب رجائى اياك مع الاعمال ، لأنى اعتمد فى الاعمال على الاخلاص وكيف احرزها وأنا بالآفة معروف ، وأجدنى فى الذنوب اعتمد على عفوك وكيف لا تغفرها وانت بالآفة موصوف ؟

وقيل : ان مجوسياً استضاف ابراهيم الخليل عليه السلام فقال : « ان أسلمت أضفتك » فمر المجوسى فأوحى الله اليه : « يا ابراهيم لم لا تطعمه الا بتغيير دينه ونحن من سبعين سنة نطعمه على كفره ، فلو أضفته ليئة ماذا كان عليك ؟ » فمر ابراهيم يسعى خلف المجوسى فردّه واضافه فقال له المجوسى : ما السبب وما بدا لك ؟ فذكر له ، فقال له المجوسى : اهكذا يعاملنى ؟ ثم قال : أعرض على الاسلام فاسلم .

ورأى ابو سهل الصعلوكى أبا سهل الزجاجى فى المنام فقال له : كيف

حالك ؟ فقال : وجدنا الأمر أهون مما توهمنا ، ورأى بعضهم أبا سهل الضعلوكي في المنام على هيئة حسنة لا توصف فقال له : استاذ ، بما نلت هذا ؟ قال : بحسن ظني برى ، وجمع رجل قوماً من ندمائه ودفع الى غلامه أربعة دراهم وأمره أن يشتري شيئاً من الفواكه للمجلس ، فمر الغلام بباب مجلس منصور بن عمار وهو يسأل لفقيه شيئاً فيقول : من دفع اليه أربعة دراهم دعوت له أربع دعوات ، فدفع الغلام اليه الدراهم ، فقال منصور : ما الذي تريد أن أدعو لك ؟ فقال : لى سيد أريد أن أتخلص منه ، فدعا منصور ، وقال : الأخرى أن يخلف على دراهمى ، فدعا ، ثم قال : الأخرى ؟ فقال : أن يتوب الله على سيدنا ، فدعا ، ثم قال : الأخرى ؟ فقال : أن يغفر الله لى ولسيدى ولك وللقوم ، فدعا منصور ، فرجع الغلام ، فقال له سيده : لم أبطأت ؟ فقص عليه القصة ، قال : وبم دعا ؟ قال : سألت لنفسى العتق قال له : اذهب فأنت حر ، قال : وما الثانية ؟ قال : أن يخلف الله على الدراهم ، قال : لك أربعة آلاف درهم ، قال : وما الثالثة ؟ قال : أن يتوب الله عليك ، قال : تبت الى الله تعالى ، قال : وما الرابعة ؟ قال : أن يغفر الله لى ولك وللقوم . وللمذكر قال هذا الواحد : ليس الى ، فلما بات تلك الليلة رأى في المنام قائلاً يقول له : أنت فعلت ما كان اليك أفترى أنى لا أفعل ما الى ؟ قد غفرت لك وللغلام ولنصور بن عمار وللقوم الحاضرين أجمعين .

وكان بعض السلف يقول في دعائه : يارب وأى أهل دهر لم يعصوك ثم كانت نعمتك عليهم سابعة ، ورزقك عليهم درراً ، سبحانه ما أحلمك ، وعزتك أنك لتعصى ثم تسبخ النعمة حتى كأنك يا ربنا لا تغضب ، والحمقى والمغرورون لا يسمعون ذلك بل يسمعون أسباب الخوف ، وأكثر الناس لا يصلح الا على الخوف كالعبد السوء والصبي العرم ، لا يستقيم الا بالسوط وخشونة الكلام ؟ !

التنبيه الرابع : اعلم أن الخوف عبارة عن تألم القلب واحتراقه بسبب توقع مكروه في الاستقلال ، والخوف من الله تعالى تارة يكون لمعرفة صفاته وأنه لو أهلك العالمين لم يبال ولم يمنعه مانع ، وتارة لكثرة الجناية بالمعاصي وتارة بهما وبحسب معرفته بعيوب نفسه ومعرفته بجلال الله تعالى : وأنه ﴿ لا يستل عما يفعل وهم يسئلون ﴾ (١) تكون قوة الخوف ، فاختوفُ الناس لربه أعرفهم بنفسه وبريه ، ولذلك قال ﷺ : « أنا أخوفكم لله » (٢) ولذلك قال الله جل جلاله : ﴿ إنما يخشى الله من عباده العلماء ﴾ (٣) فينحل الجسم ويصفر ويبيكى وقد تنشق به المرارة فيفيض الى الموت ، وقد يدخل الدماغ فيفسد العقل ، أو يقوى فيقنط ، وذلك من القلب ، وأما في الجوارح فيكفها عن المعاصي ويقيدها بالطاعات جبراً لما فرط ، واستعداداً للمستقبل ، ولذلك قيل : ليس الخائف من يبكى ويمسح عينه بل يترك ما يخاف أن يعاقب عليه ، قال أبو القاسم : الحكيم من خاف شيئاً هرب منه ، ومن خاف الله هرب اليه ، وقيل لذى النون : متى يكون العبد خائفاً ؟ قال : اذا نزل نفسه منزلة السقيم الذي يحتّم مخافة طول السقام فيكره المعاصي المحبوبة كما يكره العسل الذي عرف فيه سمّاً فيخشع ويفارق الكبر والحقد والحسد ، ويحاسب نفسه باللحظة والخطورة والخطورة والكلمة .

وأقل درجات الخوف ما يورث الورع الذي هو الكف عن المحرمات ، وإن زاد قوة كف عما يتطرق اليه ، ويسمى تقوى ، وهو أن يترك ما يريبه الى ما لا يريبه ، وإن زاد كان صدقاً وهو أن يترك ما لا بأس مخافة البأس ، وكل واحد يدخل فيما قبله فاذا ذكر الأخير فقد ذكرت كلها ،

(١) سورة الانبياء : ٢٣ .

(٢) رواه مسلم .

(٣) سورة ناطر : ٢٧ .

وهكذا شأن الأخص كما تقول : الانسان اما عربى أو عجمى ، والعربى اما قرشى أو غيره ، والقرشى اما هاشمى أو غيره ، والهاشمى اما علوى أو غيره ، والعلوى اما حسنى أو حسيئى ، فاذا ذكرت أنه حسينى فقد وصفته بالجميع ، وكلما ذكرت واحداً فقد ذكرت به ما قبله .

التنبية الخامس : الخوف قاصر أو مفطر أو معتدل وسط ، وهو المحمود فاما القاصر فهو الذى يجرى مجرى رقة النساء تخطر بالبال عند سماع آية من القرآن ، أو مشاهدة هائل تورث البكاء وتفيض الدمع ، فاذا غاب السبب عن الحس رجع القلب الى الغفلة ، وهو خوف قليل الجدوى ، كالقضيبي الضعيف الذى تضرب به دابة قوية فانها لا تستقيم به . وهكذا خوف الناس كلهم الا العارفين والعلماء بالله وآياته وأفعاله ، ولا أعنى العلماء بمسائل العلم ، قال الغزالى : هم أبعد الناس عن الخوف ، ولذلك قال الفضيل بن عياض : اذا قيل لك هل تخاف الله ؟ فأسكت فأنك ان قلت : لا كفرت ، وان قلت : نعم كذبت ، أى لأن الخوف هو الذى يكفئ الجوارح عن المعاصى وما لم يؤثر فى الجوارح فهو حديث النفس ، وأما المفطر فمذموم لأنه يؤدى الى اليأس ويمنع من العمل ، أو الى المرض والحيرة ، وزوال العقل ، وانما المراد من الخوف : الحمل على العمل والتحرز من المحذور ، ومن مات بالخوف مات شهيداً لكن ليس أفضل من أن يبقى فى زيادة العمل وطرح المعاصى واكتساب المعارف بالله تعالى ، وانما شهادته أفضل بالنسبة الى ما دونها ، واذا اثمرت درجات الصديقين وهو أن يسلب الظاهر والباطن عما سوى الله تعالى حتى لا يبقى لغير الله فيه متسع فهو أقصى ما يحمد من الخوف والله أعلم .

التنبية السادس : ما الخوف الا بانتظار مكروه بالذات كالنار ، أو مكروه لافضائه الى المكروه بالذات وهو المعاصى والموت قبل التوبة ، وبغض التوبة ، ونقض العهد ، ومضعف القوة عن الوفاء بالحقوق وتبديل الرقة بالقسوة وأن يوكل الى ما اتكل عليه من حسناته ، والاستغلال عن

الله وتحويل العقوبة في الدنيا والافتضاح وسؤال منكر ونكير ، وسكوت الموت ، وعذاب القبر ، وهو الحشر والفضيحة فيه ، والختم بسوء والقضاء والازل ، وتنان رسول الله ﷺ على المنبر نقبض كفه اليمنى ثم قال : « هذا كتاب الله كتب فيه أهل الجنة بأسمائهم وأنسابهم وأسماء آبائهم لا يزداد فيهم ولا ينقص » ثم قبض كفه اليسرى : « وقال هذا كتاب الله كتب فيه أهل النار بأسمائهم وأنسابهم وأسماء آبائهم لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم ، وليعملن أهل السعادة بعمل أهل الشقاوة حتى يقال كأنهم هم ، بل هم هم ، ثم ينقذهم الله قبل الموت ولو بفواق ناقة وليعملن أهل الشقاوة بعمل أهل السعادة حتى يقال كأنهم منهم ، بل هم هم ، ثم يستخرجهم الله قبل الموت ولو بفواق ناقة » (١) .

وقضاء الله على السعيد بالسعادة بتيسير أسبابها من غير تقدم وسيلة منه ، وعلى الشقي بالشقاوة بتيسير أسبابها بلا تقدم وسيلة لا يدري سببه ، وأنا التجيء اليك اللهم وإلى نبيك محمد ﷺ ، ومن كانت صفته هكذا فحقيق أن يخاف ، قال الله تعالى لداود عليه السلام : « خفني كما يخاف السبع الضاري » والسبع يخاف لا لجناية سبقت والله المثل الأعلى ، بل السبع يحتاج الأكل أو يتصور أن الأدمى يهلكه فيدفعه والله سبحانه قاهر عزيز لا يحتاج إلى خلقه والله يعلم ما لا نعلم ، والله أعلم .

التنبيه السابع : لا تحصل سعادة لقاء الله تعالى في الآخرة إلا بتحصيل محبته والأنس به ، ولا تحصل المحبة إلا بالمعرفة ولا تحصل المعرفة إلا بدوام الفكر ، ولا الأنس إلا بالمحبة ودوام الذكر ، ولا دوام الفكر والذكر إلا بانقطاع حب الدنيا من القلب ، ولا الانقطاع عن حبها إلا بترك لذاتها وشهواتها ، ولا تقمع الشهوة إلا بالخوف وهو ثمرة العلم ، قال الله جلا

(١) رواه أبو داود .

وعلا : ﴿ وهدى رحمة للذين هم لربهم يرهبون ﴾ (١) ، وقال : ﴿ انما يخشى الله من عباده العلماء ﴾ ، وقال عز وجل : ﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه ﴾ (٢) ، ومن لم يعرف الضر لم يتقّه ، قال الله تعالى : ﴿ وخافونى ان كنتم مؤمنين ﴾ (٣) ، قال ﷺ : « رأس الحكمة مخافة الله تعالى » (٤) ، وقال ﷺ : « ان أردت أن تلقانى فأكثر من الخوف من بعدى » (٥) ، وقال الفضيل بن عياض : من خاف الله دله الخوف على كل خير ، قال الشبلى : ما خفت الله يوماً الا رأيت له باباً من الحكمة والغيرة ما رأيته قط ، وقال يحيى بن معاذ : ما من مؤمن يعمل سيئة الا ويلحقه خصلتان : خوف العقاب ، ورجاء العفو ، كثعلب بين أسدين ، قال الله تعالى : ﴿ سيدكر من يخشى ﴾ (٦) ، وقال : ﴿ ولن خاف مقام ربه جنتان ﴾ (٧) ، وقال الله عز وجل : « وعزتى وجلالى لا أجمع على عبدى خوفين ولا أجمع له أمنين فان آمننى فى الدنيا أخفته يوم القيامة ، واذا خافنى فى الدنيا أمنته يوم القيامة » ، وقال ﷺ : « من خاف الله تعالى خافه كل شيء ، ومن خاف غير الله خوّفه الله من كل شيء » (٨) ، وقال ﷺ : « اتمكم عقلاً أشدكم خوفاً لله تعالى واحسنكم فيما أمر الله تعالى به ونهى عنه نظراً » (٩) ، وقال يحيى بن معاذ : مسكين ابن آدم لو خاف النار كما يخاف الفقر دخل الجنة ، وقال ذو النون : من خاف الله ذاب قلبه واشتد له حبه وصح له لبته ، وقال ذو النون : ينبغى أن يكون الخوف أبلغ من الرجاء ، فاذا غلب

-
- (١) سورة الامراء : ١٥٤ .
 - (٢) سورة البينة : ٨ .
 - (٣) سورة آل عمران : ١٧٥ .
 - (٤) رواه أبو داود .
 - (٥) رواه أبو داود .
 - (٦) سورة الاملى : ١٠ .
 - (٧) سورة الرحمن : ٤٥ .
 - (٨) رواه أبو داود .
 - (٩) رواه ابن حبان .

الرجاء تشوّش القلب ، وقال أبو الحسين الضير : علامة السعادة خوفُ الشقاوة لأنّ الخوف زمام بين الله تعالى وبين عبده ، فإذا انقطع زمامه هلك في الهالكين ، وقيل ليحيى ابن معاذ : من آمن الخلق غداً ؟ قال : أشدهم خوفاً اليوم ؛ وقال سهل : لا تجد الخوف حتى تأكل الحلال ، وقيل للحسن : يا أبا سعيد كيف نصنع ؟ نجالس أقواما يخوّقونا حتى تكاد عقولنا تطير ؛ قال : والله أنك ان تخالط أقواما يخوّقوك حتى يدركك أمّن خيرٌ لك من أن تصحب قوماً يؤمّنونك حتى يدركك الخوف .

وقال أبو سليمان الداراني : ما فارق الخوف قلباً الا خرب ، قالت عائشة : قلت : يا رسول الله ﷺ الذين يؤتون ما اتوا وقلوبهم وجلة ﴿١﴾ هو الرجل يسرق ويزنى تعنى يتصدق ويفعل الفواحش ؟ قال : « بل الرجل يصلّى ويصوم ويتصدق ويخاف أن لا يقبل » (٢) .

والخوف والرجاء لازمان لا ينفك أحدهما عن الآخر ويغلب أحدهما الآخر وهما يجتمعان ، ويجوز أن يشتغل القلب بأحدهما ولا يلتفت الى الآخر في الحال لغفلته عنه ، وهذا لأن من شرط الرجاء والخوف تعلقهما بما هو مشكوك فيه ، فبتقدير وجود المحبوب يروّح القلب ، فذلك الرجاء ، وبتقدير عدمه يتوجع فذلك الخوف ، وذلك على حدّ سواء ، وقد يترجح بحضور بعض الأسباب ويسمى ظناً ، وعلى كل حال يتلازمان ، قال الله تعالى : ﴿ يدعوننا رغباً ورهبة ﴾ ، وقال عز وجل : ﴿ يدعون ربهم خوفاً وطمعا ﴾ ، ولذلك عبر للعرب عن الخوف بالرجاء فقال تعالى : ﴿ ما لكم لا ترجون لله وقاراً ﴾ (٢) وقال ﷺ : « ما من عبد مؤمن تخرج من عينه دمة وان كانت مثل رأس الذباب من خشية الله تعالى ثم

(١) سورة المؤمنون : ٦٠

(٢) رواه مسلم .

(٣) سورة نوح : ١٣ .

تصيب شيئاً من حر وجهه الا حرمة الله على النار « (١) ، وقال ﷺ : « اذا أقشع قلب المؤمن من خشية الله تحانت عنه خطاياهم كما يتحات عن الشجر ورقها » (٢) ، وقال ﷺ : « لا يلج النار أحد بكى من خشية الله تعالى حتى يعود اللبن في الضرع » (٣) ، قال عقبة بن عامر : ما النجاة يا رسول الله ؟ قال : « أمسك عنك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك » (٤) ، وقالت عائشة رضى الله عنها : قلت يا رسول الله ايدخل أحد من امتك الجنة بغير حساب ؟ قال : « نعم ؛ من ذكر ذنوبه فبكى » (٥) ، وقال ﷺ : « ما من قطرة أحب الى الله تعالى من قطرة دمع من خشية الله تعالى ، او قطرة دم أهرقت في سبيل الله سبحانه » (٦) ، وقال ﷺ : « اللهم ارزقني عينين هطالتين تشفيان بذروف الدمع قبل أن تصير الدموع دماً والأضراس جمرأ » ، وقال ﷺ : « سبعة يظلهم الله تعالى يوم لا ظل الا ظله - وذكر منهم - رجلا ذكر الله خالياً ففاضت عيناه » (٧) .

وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : من استطاع أن يبكي فليبك ، ومن لم يستطع فليتبك ، وكان محمد بن المكندر اذا بكى مسح وجهه ولحيته بدموعه ويقول : بلغنى أن النار لا تأكل موضعاً مسته الدموع ، وقال عبد الله بن عمر بن العاصي : ابكوا فان لم تبكوا فتابكوا ، فو الذى نفسى بيده لو يعلم العلم أحدكم لصرخ حتى ينقطع صوته ، وصلى حتى

-
- (١) . رواه الترمذى .
 - (٢) . رواه أبو داود .
 - (٣) . رواه أبو داود .
 - (٤) . رواه البيهقى .
 - (٥) . رواه النسائى .
 - (٦) . رواه مسلم .
 - (٧) . رواه مسلم .

ينكسر ظهره ، وقال أبو سليمان الداراني : ما تغرغت عين بمائها الا لم يرهق وجه صاحبها قَتَرٌ ولا ذلّة يوم القيامة ، فان سالت دموعه اطفئت بأول قطرة منها بحاراً من النيران ، ولو أن رجلاً بكى في أمة ما عذبت تلك الأمة أى بكى لذنوب أمة أى يتوب الله عليهم .

قال كعب الأحبار : والذي نفسى بيده لأن أبكى من خشية الله حتى تسيل الدموع على وجنتى احب الى من أن أتصدق بجبل ذهباً ، وقال عبد الله بن عمر : لأن أدمع دموعاً من خشية الله احب الى من أن أتصدق بألف دينار ، وعن حنظلة : كنتا عند رسول الله ﷺ ؛ فوعظنا موعظة رقت لها القلوب وذرفت منها العيون وعرفنا أنفسنا فرجعت الى أهلى فدنيت منى المرأة وجرى بيننا حديث الدنيا فنسيت ما كنت عليه عند رسول الله ﷺ ، وأخذنا في الدنيا ثم تذكرت ما كنت فيه فقلت في نفسى : قد نافقت حين تحول عنى ما كنت فيه من الخوف والرهبة ، فخرجت وجعلت أنادى نافع حنظلة فاستقبلنى أبو بكر الصديق رضى الله عنه فقال : كلا لم ينافق حنظلة ، فدخلت على رسول الله ﷺ وأنا أقول نافع حنظلة ، فقال رسول الله ﷺ : « كلا لم ينافق حنظلة » ، فقلت : يا رسول الله كنتا عندك فوعظتنا موعظة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون وعرفنا أنفسنا فرجعت الى أهلى فأخذنا في حديث الدنيا ونسينا ما كنتا عندك عليه فقال : « يا حنظلة لو انكم كنتم أبداً على تلك الحال لصافحتكم الملائكة فى الطرق وعلى فرشكم ، ولكن يا حنظلة ساعة وساعة » (١) .

التنبيه الثامن : لا يقال : الرجاء مطلقاً أفضل ، ولا الخوف أفضل مطلقاً ، بل ان اغترّ القلب وغلب عليه داء الأمن أو المعاصى فالخوف أفضل ، وان غلب القنوط فالرجاء أفضل ، وان استويا فليعتدل فى الخوف

(١) رواه مسلم وأبو داود .

والرجاء ، كما تقول : الخبز أفضل للجائع ، والماء أفضل للعطشان ، وإن استوى العطش والجوع واجتمعا فالماء والخبز مستويان ، وكذلك من ترك ظاهر الاثم وباطنه فليعتدل له الخوف والرجاء ، وقال على^(١) لبعض ولده : يا بنى خف الله خوفاً ترى أنك لو أتيت بحسنات أهل السماوات والأرض لم يتقبلها منك ، وارح^(٢) الله رجاء ترك أنك لو أتيت بسيئات أهل الأرض غفرها الله لك ، وعن عمر لو نودى : يدخل النار الناس كلهم إلا رجلاً لرجوت أن أكون ذلك الرجل ، ولو نودى يدخل الجنة الناس كلهم إلا رجلاً واحداً لخشيت أن أكون ذلك الرجل ، وذلك من طريق الاعتدال ، وكان عمر رضى الله عنه يبالغ في تفتيش قلبه حتى كان يسأل حذيفة هل يعرف به من آثار النفاق شيئاً إذ كان عليه السلام خصه بعلم المنافقين ، فمن اعتقد نقاء قلبه فمن أين يأمن مكر الله تعالى ، ولو صح^(٣) فمن أين يأمن نقاءه إلى حسن الخاتمة وقد قال عليه السلام : « ان الرجل ليعمل عمل أهل الجنة خمسين سنة حتى لا يبقى بينه وبين الجنة إلا شبر وروى^(٤) ألا قدر فواق ناقة فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار » (١) ! وقدر فواق الناقة مقدار خاطر يختلج في القلب عند الموت فيقتضى خاتمة السوء .

والأصلح لأهل هذا الزمان غلبة الخوف بشرط أن لا يخرجهم إلى القنوط ، وترك العمل ؛ قال مكحول الدمشقي : من عبد الله بالخوف فهو حرورى^(٥) ، ومن عبده بالمحبة فهو زنديق ، ومن عبده بالخوف والرجاء والمحبة فهو موحد ، وأراد بالحرورى من كان من أهل حروراء صفرياً .

ومن أسباب الرجاء الحب ، فإن المحب لا يعذب محبوبه ، وقال عليه السلام في دعائه : « اللهم ارزقنى حبك وحب من أحببك ، وحب من يقربنى إلى حبك ، واجعل حبك أحب إلى من الماء البارد » (٢) ، ويكون الرجاء

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه مسلم .

أيضاً سبباً للحب فغلبة الرجاء عند الموت أصلح لأنه أجلب للحب وغلبة الخوف قبل ذلك أصلح^١ بلا اياس لأنه أقمع للشهوات ، قال ﷺ : « لا يموتن احدكم الا وهو يحسن الظن بربه » ، وقال الله تعالى : « أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء » ولما حضر سليمان النميمى الوفاة واشتدّ جزعه جمع العلماء حوله يرجونه ، وقال أحمد بن حنبل لابنه عند الموت : اذكر لى الأخبار التى فيها الرجاء وحسن الظن والله أعلم .

التنبية التاسع : الخوف اما من ذات الله تعالى وهو خوف العلماء وارياب القلوب العارفين من صفاته ما يقتضى الهيبة والخوف والحذر ، المطلعين على سر قوله تعالى : ﴿ ويحذركم الله نفسه ﴾ (١) ، وقوله تعالى : ﴿ اتقوا الله حق تقاته ﴾ (٢) ، واما من عذابه وهو خوف عامة الخلق وهو حاصل بأصل الايمان بالجنة والنار وكونهما جزاء على الطاعة والمعصية ، وضعفه سبب الغفلة ، وسبب ضعف الايمان ونزول الغفلة بالتذكير وملازمة الفكر فى أهوال الحشر وعذاب الآخرة بأصنافه ، والأول أعلى وهو خوف العبد من الله ، قال ذو النون : خوف النار عنه خوف الفراق كقطرة قطرت فى بحر لجى ولعامة المؤمنين حظ منه ولكن بمجرد التقليد يضاهى خوف الصبى من الحية تقليداً لأبيه .

وكان ﷺ أشد الناس خوفاً ، حتى روى انه كان يصلى على طفل ، وفى رواية سمع يقول فى دعائه : « اللهم قه عذا القبر وعذاب النار » ، وسمع قائلاً يقول : هنيئاً لك ، عصفور من عصافير الجنة ، فغضب وقال : ما يدريك انه كذلك ، والله انى رسول الله وما أدرى ما يصنع بى ، ان الله خلق الجنة وخلق لها أهلاً لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم » ، وذلك قبل

(١) سورة آل عمران : ٢٨ .

(٢) سورة آل عمران : ١٠٢ .

أن يعلم أن الأطفال كلهم أو أطفال المسلمين في الجنة ، وروى عليه السلام قال ذلك على جنازة عثمان بن مظعون ، وكان من المهاجرين الأولين لما قالت أم سلمة : هنيئاً لك الجنة ، فكانت تقول بعد ذلك : والله ما أركى أحداً بعد عثمان ، وقال محمد بن خولة : والله لا أركى أحداً بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا جدّي يعني علياً ، فثارت عليه الشيعة فأخذ يذكر مناقب علي ، وفي رواية : استشهد رجل من أهل الصفقة ، فقالت أمه : هنيئاً لك عصفور من عصفير الجنة هاجرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقتلت في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم : « وما يدريك لعله كان يتكلم بما لا ينفعه ويمنع ما لا يضره » ، وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم : دخل على مريض فسمع امرأة تقول هنيئاً لك الجنة فقال صلى الله عليه وسلم : « من هذه المتألية على الله تعالى : » ، فقال المريض هذه أمي يا رسول الله ، فقال : « وما يدريك لعل فلاناً كان يتكلم بما لا يعنيه ويبخل بما لا يغنيه » (١) ، وعنه صلى الله عليه وسلم : « شيبتنى هود وأخواتها ؟ الواقعة ، و « إذا الشمس كورت » ، و « عم يتساءلون » ، أى لقوله تعالى : « ألا بعداً لعاد » (٢) « ألا بعداً لثمود » (٣) « ألا بعداً لمدّين » (٤) مع علمه صلى الله عليه وسلم : بأنه لو شاء الله ما أشركوا ، ولو شاء لآتى كل نفس هداها ، وقوله تعالى : ﴿ وإذا وقعت الواقعة ليس لوقعتها كاذبة ﴾ (٥) الآية ، أى جف القلم بما هو كائن حتى نزلت الواقعة أما خافضة قوم كانوا مرفوعين في الدنيا ، وأما رافعة قوم كانوا مخفوضين في الدنيا ، ولما في سورة التكوين من هول يوم القيامة ، وفي سورة النبأ ، ﴿ يوم ينظر المرء ما قدمت يداه ﴾ (٦) ، ﴿ ولا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً ﴾ (٧) ، وقال الله تعالى : ﴿ وانى لغفار لمن تاب ﴾ (٨) ،

(١) رواه مسلم وأبو داود والبيهقي .

(٢) سورة هود : ٦٠ .

(٣) سورة هود : ٦٧ .

(٤) سورة هود : ٩٥ .

(٥) سورة الواقعة : ١ .

(٦) سورة النبأ : ٤٠ .

(٧) سورة النبأ : ٢٨ .

(٨) سورة طه : ٨٢ .

الآية فشرط أربعة شروط يعجز المرء عن أحدها ، وتال الله تعالى : ﴿ فَأَمَّا
 مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَسَى أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴾ (١) ، وهى
 أشد من الأولى ، وقال : ﴿ لَيْسَالِ الصَّادِقِينَ عَنْ صَدَقِهِمْ ﴾ (٢) ، وقال :
 ﴿ سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ ﴾ (٣) ، وقال : ﴿ أَفَأَمْنُوا مَكْرَ
 اللَّهِ ﴾ (٤) الآية ، وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى ﴿ (٥) ، الآية :
 ﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى قَوْلِهِ : وَرَدَا ﴾ (٦) ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ آلَا
 وَارِدُهَا ﴾ (٧) الآية ، ﴿ اْعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ ﴾ (٨) ، ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ
 مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ (٩) ، ﴿ وَقَدْ مَنَا إِلَى مَا عَمَلُوا مِنْ عَمَلٍ ﴾ (١٠)
 الآية ، - ﴿ وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴾ (١١) الخ فشرط أربعة شروط
 للخلاص من الخسران ، ولم يأمن الأنبياء المكر فخافوا ، روى أنه ﷺ
 وجبريل بكيا خوفاً من الله فأوحى الله إليهما « لم تبكيا وقد أمنتكما ؟ » ،
 فقالا : « ومن يأمن مكرك » وكانهما إذ علما أن الله هو علام الغيوب وأنه
 لا وقوف لهما على غاية الأمور لم يأمن أن يكون قوله : « قد أمنتكما »
 ابتلاءً وامتحاناً ومكراً حتى إذا سكن خوفهما ظهر أنهما قد أمتنا من المكر
 وما وفياً ، كما قال إبراهيم لما وضع في المنجنيق : « حسبى الله » ،
 وهذا دعوى عظيمة ، فعرض له جبريل في الهواء وقال : لك

-
- (١) سورة القصص : ٦٧ .
 - (٢) سورة الاحزاب : ٨ .
 - (٣) سورة الرحمن : ٣١ .
 - (٤) سورة الاعراف : ٩٩ .
 - (٥) سورة هود : ١٠٢ .
 - (٦) سورة مريم : ٨٥ .
 - (٧) سورة مريم : ٧١ .
 - (٨) سورة نصلت : ٤٠ .
 - (٩) سورة الزلزلة : ٨ .
 - (١٠) سورة الفرقان : ٢٣ .
 - (١١) سورة العصر : ١ - ٢ .

حاجة ؟ فقال : أما اليك فلا ، فكان ذلك تصديقا لدعواه ، فقال الله تعالى : ﴿ وإبراهيم الذي وفى ﴾ (١) أى بموجب قوله : حسبى الله ، وقد خاف موسى بعد قول الله تعالى : ﴿ لا تخافا ﴾ فجدد الله له الأمن بقوله : ﴿ لا تخف أنك أنت الأعلى ﴾ (٢) وقال ﷺ يوم بدر : « اللهم ان تهلك هذه العصابة لم يبق على وجه الأرض من يعبدك » فقال أبو بكر : دع مناشدتك ربك فإنه واف لك بما وعدك ، فكان مقام الصديق مقام الثقة بوعده الله ، ومقام رسول الله ﷺ مقام الخوف من مكر الله لكمال معرفته بأسرار الله وخفايا أفعاله ومعاني صفاته التى يعبر عن بعضها بالمكر مع ان وفاءه قد يكون معلقا بالمناشدة وأسباب الرجاء رحمة من الله وأسباب الغفلة رحمة على عوام الخلق ، اذ لو انكشف الغطاء لزهقت النفوس وتقطعت القلوب من خوف مقلب القلوب ، قال بعض العارفين : لو حال بينى وبين من عرفته خمسين سنة بالتوحيد اسطوانة فمات لم اقطع له بلاتوحيد لأنى لا أدري ما ظهر له من القلب .

وعن بعضهم لو كانت الشهادة على باب الدار والموت على الاسلام عند باب الحجرة لاخترت الموت على الاسلام لأنى لا أدري ما يعرض لقلبى بين باب أن يسلبه عند الموت الا سلبه ، ولما احتضر سفيان جعل يبكى ويجزع فقبل الحجرة وباب الدار ، وكان أبو الدرداء يحلف بالله ما أحد آمن على إيمانه أن يسلبه عند الموت الا سلبه ، ولما احتضر سفيان جعل يبكى ويجزع فقبل له : يا أبا عبد الله عليك بالرجاء فان عفو الله أعظم من ذنوبك ، فقال : أو على ذنوبى أبكى ، لو علمت أنى أموت على التوحيد لم أبال بأن ألقى الله بأمثال الجبال من الخطايا .

وأوصى بعض الخائفين بعض اخوانه : اذا حضرتنى الوفاة فاقعد عند راسى فان رأيتنى مت على التوحيد فخذ جميع ما أملكه فاشتر به لوزا وسكرا وانثره على صبيان البلد ، وقل عند ذلك : هو عرس المنقلب ،

(١) سورة النجم : ٣٧ .

(٢) سورة طه : ٦٨ .

وان مت على غير التوحيد فاعلم الناس حتى لا يغتروا بحضور جنازتي
ليحضر جنازتي من أحب على بصيرة لئلا يلحقني الرثاء بعد الموت ، قال :
ويم أعلم ذلك ؟ فذكر له العلامة ، فرأى علامة التوحيد عند موته ، فاشتر
السكر واللوز وفرقه .

وكان سهل يقول : المرید يخاف أن يبتلى بالمعاصي ، والعارف يخاف
أن يبتلى بالكفر ، وكان أبو زيد يقول : اذ توجهت الى المسجد كان في
وسطى زناراً أخاف أن يذهب بي الى البيعة أو بيت النار حتى أدخل
المسجد فينقطع عني الزنار فهذا دأبي كل يوم خمس مرات ، وقال عيسى
عليه السلام « يا معشر الحواريين أنتم تخافون المعاصي ونحن معاشر
الأنبياء نخاف الكفر » .

وشكا نبي عليه السلام الى الله تعالى الجوع والقمل والعري سنين
وكان لباسه الصوف فأوحى الله اليه : « عبدى ، أما رضيت ان عصمت
قلبك أن تكفر بي حتى تسألني الدنيا ؟ » فأخذ التراب فوضعه على رأسه
وقال : « بلى يارب رضيت فاعصمني من الكفر » وذلك كالشرك والبدعة
والكبر .

وقد اشتد خوف الصحابة من النفاق كما مر عن عمر ، وعن الحسن :
لو علمت أني بريء من النفاق كان أحب اليّ مما طلعت عليه الشمس ،
وأرادوا بالنفاق كبائر دون الشرك ، كما قال ﷺ : « أربع من كن فيه
فهو منافق خالص وإن صلى وصام وزعم أنه مسلم ، وإن كانت فيه
خصلة منهن ففيه شعبة من النفاق حتى يدعها : إذا حدث كذب ، وإذا
وعد أخلف ، وإذا أثتمن خان وإذا خاظم فجر » (١) وروى : « وإذا
عهد غدر » وقال بعض العارفين : انى أخاف على نفسى النفاق ، وقال :
لو كنت منافقاً لما خفت النفاق ، قال ﷺ : « العبد المؤمن بين مخافتين ،
بين أجل قد مضى لا يدري ما الله صانع فيه ، وبين أجل قد بقى لا يدري

(١) رواه مسلم .

ما الله قاض فيه ، فوالذى نفسى بيده ما بعد الموت من مستعتب ولا بعد الدنيا من دار الا الجنة أو النار (١) « وبالله التوفيق .

التنبية العاشر : سوء الخاتمة على قسمين :

الاول : الرتبة الهائلة أن يغلب على القلب عند سكرات الموت وظهور أهواله ، أمّا الشك وأمّا الجحود فتقبض الروح على حالة غلبة الجحود أو الشك فيكون ذلك الجحود أو الشك حجاباً بينه وبين الله تعالى وذلك يقتضى البعد الدائم .

والثانى : وهو دون الأول أن يغلب عند الموت حب أمر من أمور الدنيا فيستغرقه فلا يبقى في تلك الحال متسع لغيره فيتفق قبض روحه في تلك الحال فيكون قلبه بذلك منكساً الى الدنيا وصارفاً وجهه اليها ، ومهما انصرف الوجه عن الله حصل الحجاب ، وربما محاً عن القلب هذه الحالة دوامه قبل ذلك على الأعمال الصالحة وتأكده ، وسبب الختم على الشك أو الجحود أمران : الأول يتصور مع تمام الورع والزهد وتمام الصلاح في الأعمال ، كالمبتدع الزاهد بأن يعتقد في صفات الله سبحانه وأفعاله خلاف الحق اعتقاداً جازماً فاذا ظهر له عند الموت بطلان اعتقاده في ذلك ظن بطلان سائر ايمانه واعتقاده الصحيح لأنه لا فرق عنده بين ذلك الاعتقاد الباطل وغيره في الصحة فيموت مشركاً قال الله تعالى : ﴿ ويدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ﴾ (٢) وقال : « قل هل أنبئكم بالأخسرين أعمالاً (٣) » الآية .

أحسنت ظنك بالأيام اذ حسنت

ولم تخف سوء ما يأتى به القدر

(١) هواء مسلم .

(٢) سورة الزم : ٤٧ .

(٣) سورة الكهف : ١٠٣ .

وسالمتك الليالى فاغتررت بها

وعند صفو الليالى يحدث الكدر

الثانى : ضعف الايمان فى الاصل ، ثم استيلاء حب الدنيا على القلب فيضعف الايمان بضعف حب الله فيقوى حب الدنيا ، فلا يبقى لحب الله فى قلبه موضع الا من حيث حديث النفس ، ولا يظهر له اثر فى مخالفة النفس والشيطان فينهمك فى المعاصى فيسود قلبه ويقسو ، ولا يزال يطفأ نور الايمان منه فعند سكرات الموت يزداد حب الله ضعفا لما بيدو له من فراق المحبوب الذى هو الدنيا فيتألم القلب فيكره قضاء الله عليه بالموت ، وربما أدى الى بغض الله تعالى اذ كان هو المقدر للموت ، وقال سهل : رأيت كائى أدخلت الجنة فرأيت ثلاثمائة نبي فسألتهم : ما أخوف ما كنتم تخافون فى الدنيا ؟ قالوا : سوء الخاتمة .

التنبية الحادى عشر : روت عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ كان اذا تغير الهواء وهبت ريح عاصفة تغير وجهه فيتردد يدخل ويخرج خوفاً من عذاب الله ، وقال ﷺ : « ما جاعنى جبريل الا وهو يرعد من الجبار (١) » ، ولما ظهر كفر ابليس طفق جبريل وميكائيل يبكيان ، فأوحى الله اليهما : « مالكما تبكيان هذا البكاء ؟ » قالا : « يا ربنا ما نأمن منك » فقال الله تعالى : « هكذا كونا لا تأمنا مكرى » ، وقال محمد بن المكندر : لما خلق الله النار طارت قلوب الملائكة من أماكنها ، فلما خلق بنو آدم عادت ، وقال رسول الله ﷺ لجبريل : « ما لى لا أرى ميكائيل يضحك ؟ » فقال جبريل : « ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار » .

ويقال : ان الله تعالى ملائكة لم يضحك أحد منهم منذ خلقت النار مخافة أن يغضب عليهم فيعذبهم ، وكان رسول الله ﷺ يصعق اذا قرأ

(١) رواه ابو داود .

أحياناً ، وكذا داود عليه السلام ويموت بوعظه آلاف ، وكان إبراهيم الخليل عليه السلام اذا ذكر خطيئته يغشى عليه ويسمع اضطراب قلبه ميلاً فيقول جبريل عليه السلام : « ربك يقرئك السلام ، ويقول : هل رأيت خليلاً يعذب خليله ؟ فيقول : يا جبريل اذا ذكرت خطيئتي نسيت خلتي » .

التنبية الثاني عشر : قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لطائر : ياليتني مثلك ولم أخلق بشراً ، وقال أبو ذر رضي الله عنه : وددت لو أني شجرة تعضد ، وكذا قال أبو طلحة ، وقال أبو عثمان : وددت أني اذا مت لم أبعث ، وقالت عائشة رضي الله عنها : وددت اني كنت نسياً منسياً ، وروى أن عمر رضي الله عنه كان يسقط من الخوف اذا سمع آية من القرآن مغشياً عليه ، فكان يعاد أياماً ، وأخذ يوماً تبنة من الأرض وقال : ياليتني كنت هذه التبنة ، يا ليتني لم أكن شيئاً مذكوراً ، ياليتني كنت نسياً منسياً ، ياليتني لم تلدن أُمي ، وكان في وجهه خطان أسودان من الدموع ، وقال رضي الله عنه : من خاف الله لم يشف غيظه ، ومن اتقى الله لم يصنع ما يريد ، ولولا يوم القيامة لكان غير ما تردن ، وقرأ : ﴿ اذا الشمس كورت ﴾ - الى قوله تعالى - واذا الصحف نشرت (١) ﴿ فخر مغشياً عليه ، ومربدار انسان يصلني ويقرأ سورة : و « الطور » فوقف يستمع ، ولما بلغ : « ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع (٢) » نزل عن حماره واستند الى حائط ومكث زماناً ورجع لمنزله ومرض شهراً يعودته الناس ولا يدرون ما مرضه .

وقال عمران بن الحصين : وددت أن أكون رماداً تنسفنني الرياح في يوم عاصف ، وقال أبو عبيدة بن الجراح : وددت أني كبش فيذبحنى أهلى

(١) سورة التكوين : ١ - ١٠ .

(٢) سورة الطور : ٧ .

فياكلون لحمى ويحسون مرقى ، وكان على ابن الحسين اذا توضأ
 اصفر لونه ، فيقول له أهله : ما هذا الذى يعتادك عند الوضوء ؟ فيقول :
 أتدرون بين يدي من أريد أن أقوم ؟ وقال موسى بن مسعود : كنا اذا
 جلسنا الى الثورى كان النار قد أحاطت بنا لما ترى من خوفه وجزعه ،
 وقرأ نصر القارىء يوماً : ﴿ هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق (١) ﴾
 الآية ، فبكى عبد الواحد بن زيد حتى غشى عليه ، فلما أفاق قال : وعزتك
 لا عصيتك جهدى أبداً فأعنتى بتوفيقك على عبادتك ، وكان المسور بن
 مخزمة لا يقوى أن يسمع القرآن لشدة خوفه ، ولقد كان يقرأ عليه
 الحرف والآية فيصبح الصيحة فما يعقل أياماً حتى أتى عليه رجل من
 خثعم فقرأ عليه : ﴿ يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً ونسوق المجرمين
 الى جهنم وردا ﴾ فقال : أنا من المجرمين ولست من المتقين أعد على
 القول أيها القارىء ، فأعاد عليه فشقه شقة فمات ، وقرىء عند يحيى
 البكاء : ﴿ ولو ترى اذ وقفوا على ربهم (٢) ﴾ فصاح صيحة ومكث
 منها مريضاً أربعة أشهر يعاد من أطراف البصرة ، وقال مالك بن دينار :
 بينما أنا أطوف بالببيت اذا بحويرية متعبدة متعلقة بأستار الكعبة وهى
 تقول : يارب كم شهوة ذهبت لذاتها وبقيت تبعاتها ، يارب : أما كان لك
 أدب وعقوبة الا النار وتبكى ، فمازال ذلك مقامها حتى طلع الفجر ،
 قال مالك : فلما رأيت ذلك وضعت يدي على رأسى صارخاً أقول ثكلت مالكا أمه .

وروى أن الفضيل رأى يوم عرفة والناس يدعون وهو يبكى كالثكلاء
 المحترقة حتى كادت الشمس تغرب قبض على لحيته ثم رفع رأسه الى
 السماء وقال : واسواتاه منك وان غفرت ، ثم انقلب مع الناس . وروى
 عن ابن عباس رضى الله عنهما عن الخائفين قال : قلوبهم بالخوف قرحة
 واعينهم باكية يقولون : كيف نفرح والموت من ورائنا ، والقبر أمامنا ،

(١) سورة الجاثية : ٢٨ .

(٢) سورة الانعام : ٩٥ .

والقيامة موعدا ، وعلى جهنم طريقنا ، وبين يدي الله ربنا موقفنا ، ومر الحسن بشاب وهو مستغرق في الضحك وهو جالس مع قوم في مجلس فقال له الحسن : يا فتى هل مررت بالصراط ؟ قال : لا ، قال : فهل تدري الى الجنة تصير أم الى النار ؟ قال : لا ، قال : فما هذا الضحك فما رثى ذلك الفتى بعدها ضاحكاً .

قال حاتم الأصم : لا تغتر بموضع صالح فلا مكان أصلح من الجنة ، ولقد لقي آدم فيها ما لقي ، ولا تغتر بكثرة العبادة فان إبليس بعد طول تعبه لقي ما لقي ، ولا تغتر بكثرة العلم فان بلعام كان يحسن اسم الله الأعظم فانظر ماذا لقي ، ولا تغتر برؤية الصالحين فلا شخص أكبر عند الله تعالى منزلة من المصطفى ﷺ ولم ينتفع بلقائه أقاربه وأعداؤه .

وقال السرى السقطى : انى لا أنظر الى أنفى كل يوم مرات مخافة أن يكون قد اسود وجهى ، وقالت لمحمد بن كعب القرظى أمته : يا بنى انى أعرفك صغيراً طيباً وكبيراً طيباً كأنك أحدثت حدثاً موبقاً لما أراك تصنع فى ليلك ونهارك ، فقال : يا أماه ما يؤمننى أن يكون الله تعالى قد اطلع علىّ وأنا على بعض ذنوبى فيمقتنى ، فقال : وعزتى وجلالى لا غفرت لك .

وقال الفضيل : انى لا أغبط ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلًا ولا عبداً صالحاً ، أليس هؤلاء يعاينون يوم القيامة ، انما أغبط من لم يخلق .

وروى أن فتى من الأنصار دخلته خشية النار فكان يبكى حتى حبسه ذلك فى البيت ، فجاء النبى ﷺ فدخل عليه واعتنقه فخرّ ميتاً فقال النبى ﷺ : « جهزوا صاحبكم فان الفرق من النار فتت كبده » وروى عن ابن أبى ميسرة أنه كان اذا أوى الى فراشة يقول : ياليت أمى لم تلدنى فقالت أمه : يا ميسرة ان الله تعالى قد أحسن إليك ، هداك الى الاسلام ، قال : أجل ، ولكن الله قد بيّن لنا أننا واردوا النار ولم يبين لنا أننا صادرون عنها .

قيل لعطاء السلمى فى مرضه : ألا تشتهى شيئاً ؟ فقال : ان خوف جهنم لم يدع فى قلبى موضعاً للشهوة ، ويقال : أنه ما رفع رأسه الى السماء ولا ضحك أربعين سنة ، وأنه رفع رأسه يوماً فانفتحت فى بطنه فتق ، وكان يمس جسده فى بعض الليالى مخافة أن يكون قد مسخ ، وكان اذا أصابتهم ريح أو برق أو غلاء طعام قال : هذا من أجلى يصيبهم لو مات عطاء لاستراح الناس .

قال عطاء : خرجنا مع عتبة الغلام وفينا كهول وشبان يصلون صلاة الفجر بطهر العشاء قد تورمت أقدامهم من طول القيام وغارت أعينهم فى رؤوسهم ولصقت جلودهم على عظامهم وبقيت العروق كأنها الأوتار يصبحون كأن جلودهم قشور البطيخ ، وكأنهم خرجوا من القبور ويخبرون كيف أكرم الله المطيعين وكيف أهان العاصين ، فبينما يمشون اذ مر بمكان فخر مغشياً عليه فجلس أصحابه حوله يبكون فى يوم شديد البرد وجبينه يرشح عرقاً فجاء بماء فمسحوا وجهه فافاق وسأله عن أمره فقال : انى ذكرت أنى عصيت الله فى ذلك المكان .

وقال صالح المرّى : قرأت على رجل من المتعبدین ﴿ يوم تقلب وجوههم فى النار يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا ﴾ (١) فصعق ثم افاق فقال : زدنى يا صالح فانى أجد غماً فقرأت : ﴿ كلما أرادوا أن يخرجوا منها اعيدوا فيها ﴾ (٢) فخر ميتا ، وروى أن وزارة بن أبى أوفى صلى بالناس الغداة فلما قرأ ﴿ فاذا نقر فى الناقور ﴾ خر مغشياً عليه فحمل ميتاً .

ودخل يزيد الرقاشى على عمر بن عبد العزيز فقال ، عظمى يا يزيد ، فقال : يا أمير المؤمنين اعلم أنك لست بأول خليفة يموت ، فبكى ثم قال :

(١) سورة النور : ٤٤ .

(٢) سورة الحج : ٢٢ .

زنى ، قال : يا أمير المؤمنين ليس بينك وبين آدم أب الا ميت ، فبكى
وقال : زنى يا يزيد ، قال : يا أمير المؤمنين ليس بين الجنة والنار
منزل ، فخر مغشياً عليه .

وقال ميمون بن مهران : لما نزل ﴿ وان جهنم لموعدهم
أجمعين ﴾ (١) صاح سلمان الفارسي ووضع يده على رأسه وخرج هارباً
ثلاثة أيام لا يقدر أن عليه ، ورأى داود الطائي امرأة تبكي على رأس
قبر ولدها وهى تقول : يا ابناه ليت شعري أى خديق بدأ به الدود أولاً ،
فصعق وسقط مكانه ، ومرض سفيان الثوري فعرض مأؤه على طبيب
ذمى فقال : هذا رجل قطع الخوف كبده ، ثم جاء وجس عروقه
ثم قال : ما علمت أن فى الملة الحنيفة مثله ، ورئى الفضيل يوماً يمشى
ف قيل له : الى أين ؟ قال : لا أدري ، وكان يمشى والهأ من الخوف
وحكى أن قوماً وقفوا بعباد وهو يبكى فقالوا : ما الذى يبكيك يرحمك
الله ؟ قال : روعة يجدها الخائفون فى قلوبهم ، قال : وما هى ؟ قال :
روعة النداء بالعرض على الله عز وجل .

وكان الخوارج يبكى ويقول فى مناجاته : قد كبرت وضعف جسمى عن
فاعتقنى ، قال صالح المري : قدم علينا ابن السماك مرة فقال : أرئى
شيئاً من بعض عجائب عبادكم فذهبنا به الى رجل فى بعض الأحياء
فى خص له فاستأذنا عليه فاذا رجل يعمل خوصاً فقرأت : ﴿ اذ
الاعلال فى أعناقهم والسلاسل يسحبون فى الحميم ثم فى النار
يسجرون ﴾ (٢) فشقق شهقة ثم خر مغشياً عليه ، فخرجنا من عنده
وتركناه على حاله ، وذهبنا الى آخر فقرأت عليه الآية فشقق شهقة
وخر مغشياً عليه ، واستأذنا على ثالث فقال : ادخلوا ان لا تشغلونا عن
ربنا فقرأت : ﴿ ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيد ﴾ فشقق شهقة

(١) سورة الحجر : ٤٢ .

(٢) سورة غافر : ٧٠ - ٧١ .

وخرج الدم من منخريه وجعل يشحط في دمه حتى يبس ، فتركناه على حاله ، فخرجنا فأوردته على ستة أنفاس كل نخرج من عنده ونتركه مغشياً عليه ، ثم أتيت به الى السابع فاستاذنا فاذا امرأة من داخل الخص تقول : ادخلوا ، فدخلنا فاذا شيخ فان جالس في مصلاه فسلمنا عليه فلم يشعر بسلامنا ، فقلت بصوت عال : ان للخلق غداً مقاماً ، فقال الشيخ : بين يدي من ويحك ؟ ثم بقى مبهوراً فاتحاً فاهُ شاخصاً بصره يصيح بصوت له ضعيف : أوه أوه ، حتى انقطع ذلك الصوت ، فقالت امراته : اخرجوا فانكم لا تنتفعون به الساعة ، ولما كان بعد ذلك سألت عن القوم فاذا ثلاثة قد أفاقوا وثلاثة قد لحقوا بالله تعالى ، وأما الشيخ فانه مكث ثلاثة أيام على حاله مبهوراً متحيراً لا يؤدي فرضاً ، فلما كان بعد ثلاث عقل .

وقال الحجاج لسعيد بن جبير : بلغني أنك لم تضحك قط ، قال : كيف أضحك وجههم قد سعرت ، والأغلال قد نصبت ، والزبانية قد أعدت .

ودخلت مولاة لعمر بن عبد العزيز على عمر هذا فسلمت عليه ثم قامت الى مسجد في بيته فصلت ركعتين وغلبتها عينها فرقدت فاستبكت في منامها فقالت : يا أمير المؤمنين انى والله رأيت عجباً ، قال : وما ذاك ؟ قالت : رأيت النار وهى تزفر على أهلها ثم جىء بالصراط فوضع على متنها ، فقال : هيه ، قالت : فجىء بعبد الملك بن مروان فحمل عليه فما مضى عليه الا يسيراً حتى انكفأ به الصراط فهوى ، فقال عمر : هيه ، قالت : ثم جىء بك والله يا أمير المؤمنين ، فصاح صيحة خر مغشياً عليه ، فقامت اليه وجعلت تنادى في أذنه يا أمير المؤمنين انى رأيتك يا أمير المؤمنين انى رأيتك والله حتى نجوت ، انى رأيتك والله حتى نجوت ، وهى تنادى وهو يصيح ويفصح برجله .

ويحكى : أن أويس القرنى رحمه الله كان يحضر عند القاضى فيبكى من كلامه ، فاذا ذكر النار صرخ أويس ثم يقوم منطلقاً فيتبعه الناس

فيقولون : مجنون مجنون ، وقال معاذ بن جبل : ان المؤمن لا تسكن روعته حتى يترك جسر جهنم وراءه ، وكان طاوس يفرش له الفراش فيضطجع ويتقلّى كما تنقلّى الحبة في المقلاة ثم يثب فيدرجه ويستقبل القبلة حتى الصباح ، ويقول : طير ذكر جهنم نوم الخائفين ، وروى : انه ما ضحك الحسن أربعين سنة ويرى كالأسير قدم ليضرب عنقه ، واذا تكلم كأنه يعاين الآخرة فيخبر عن مشاهدتها ، واذا سكت فكان النار تمعر بين عينيه ، وعوتب في شدة حزنه فقال : ما يؤمننى أن يكون الله قد اطلع علىّ في بعض ما يكره فمقتنى فقال : اذهب لا غفرت لك ، فأنا نعمل في غير معتمل .

وعن ابن السماك : وعظت يوماً في مجلس فقام شاب من القوم فقال : يا أبا العباس لقد وعظت اليوم بكلمة ما كنا نبألى أن لا نسمع غيرها ، قلت : وما هى رحمك الله ؟ قال : قولك : قطع قلوب الخائفين طول الخلودين اما في الجنة أو في النار ، ثم غاب عني ففقدته في المجلس الآخر فلم أره ، فسألت عنه فأخبرت أنه مريض يعاد فأتيته أعوده فقلت : يا أخى ما الذى أرى بك ؟ فقال : يا أبا العباس ذلك من قولك لقد قطع قلوب الخائفين طول الخلودين اما في الجنة أو في النار ، ثم مات ، فرأيت في المنام فقلت : يا أخى ما فعل الله بك ؟ قال : غفر لى ورحمنى وأدخلنى الجنة ، قلت : بماذا ؟ قال . بالكلمة ، والله أعلم .

فهرس الجزء السادس عشر

شرح النيل وشفاء العليل

« ثان »

ص	
٥	باب : فى الزهد والرغبة فى الاسلام
٥١	فصل : فى اهانة الاسلام واهله وتعظيم الكفر واهله
٦٤	باب : فى بغض المعروف واهله والاشر والبطر والغيبة والنميمة
٨٣	فصل : فى الاشر والبطر
٩١	فصل : فى الغيبة
١٢٤	فصل : فى النميمة
١٤٢	باب : فى الكسل والعجز والملامة
١٥٣	فصل : فى الملامة
١٧٥	باب : فى الحب والبغض والتأديب واخراج الحق والحكم
١٩٥	خاتمة
٢٠٠	فصل : لا يأخذ المرء حقه بنفسه ولو اماماً أو قاضياً الخ
	فصل : لا يجوز حكم امرأة وطفل وعبد وان فى كنفقة ودين
٢٢٠	لن له ذلك الخ

ص	
٢٢٧	باب : فى اللمز والهمز والفخر والمداهنة والمداراة
٢٧٢	خاتمة
٢٧٤	باب : فى الرجاء للعاصى
٢٨٣	باب : فى وجوب الخوف والرجاء
٣٠١	تنبيهات

مطابع سجل العرب

